

چوں آیت خودال است فیتیم بھی برے

عامة على ضربا شديدا بادی و نیز بر ضرورت تعلیم علوم قرآنی یعنی دینی و دنیوی که مثل
بر مقاصد مبادی پس اتباع النص المزبور صحیفه شهریه که متدرج است بتدرج شهریه

اکبر

باب بیست و نهم در بیان

که جامع ست انواع علوم و دینی را برائے ہر طالب جاوی مذکر است ہر مجلس و
ناوی و سکن برائے ہر عالم و صاوی و بصورتی و تہجد سالہ ترغیب و تہذیب و تہذیب و تہذیب و
حل انتہایات و کلیہ فتویٰ شرف و حیو السالین و سیر الصدیق کہ اکثر اس متفاوست
از دگاہ ارشادی یعنی خانقاہ شرفی امدادی و بادارہ محکمہ عثمانی و در ہر اسلامی
در محبوب المطلب و فی مطبوعہ گروید

از کتابخانه اشرفیه در قبه کلاسی دهالی نیز یک نورس صدفی میگرد

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت ماہ جماد الثانی ۱۳۴۷ھ
جوبہ برکت دعا حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت لانا شاہ محمد اشرف علی صاحب نظام عالم
کتب خانہ اشرفیہ دریا کلاں دہلی سے شائع ہوتا ہے

نمبر شمار	مضمون	فن	صاحب مضمون	صفحہ
۱	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب ترہیب	حدیث	مولانا مولوی محمد سحیح صاحب سلمہ	۳۰
۲	تہییل الموعظ	وعظ	حکیم الامتہ حضرت لانا شاہ محمد اشرف علی صاحب نظام	۱۱
۳	ضوء المسلمین	مضامین	"	۱۹
۴	کلید فتویٰ یعنی شرح فتویٰ مولانا روم	نصرت	"	۲۲
۵	التشریف بمعرفۃ احایث التصرف	حدیث	"	۲۱
۶	ملفوظات مزید الجید	ملفوظات	"	۲۴
۷	حل لانتباہات	کلام	مولانا مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب سلمہ	۲۵
۸	سیرۃ الصدیق	سیر	مولوی محمد صابر صاحب سلمہ	۲۶

اُصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری طالعین

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصود امت محمدیہ کے عقائد اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ ہی پر شائع ہوتا ہے۔
- (۳) رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ سے رسالہ بمعظمہ طبع ہوا۔
- (۴) سائے ان صاحبان کے جو پیشگی قیمت افرما چکے ہیں جملہ حضرات خریداران کیند مت میں رسالہ دہی دور وپے آٹھ آنے - (۵) ہے
- (۵) جن حضرات کیند مت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کی جاتا ہو وہ جب تک پیشگی قیمت نہیں گئی یا - وی - پی - کی اجازت نہ دیں گے۔ ورنہ ہر پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صادر میان سال میں خریدار ہوں گے انکی خدمت میں کل پرچے شروع جلد یعنی جمادی الاول ۱۳۴۷ھ سے بھیجے جائیں گے اور ابتداء سال سے خریدار سمجھے جائیں گے۔ اور
- الہادی کی جلد اول دوم و سوم و چہارم درکار ہو طلب کنندہ اسکی قیمت فی جلد تین روپے ہے علاوہ محصور

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

(یعنی حکم الہی کے رواج دینے اور عمل کرنے میں کسی کی ملامت کرنے کی پروا نہ کروں جیسا کہ آجکل کسی رسم کے توڑنے میں جھگڑا اور عورتیں طعن و تشنیع کرتے ہیں) ابوہشامی (اس حدیث کے راوی ہیں) کہتے ہیں ابوذرؓ نے فرمایا پھر مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا اور فرمایا کیا بیعت ہونا چاہتے ہو۔ تم کو جنت ملے گی میں نے عرض کیا جی (حضور) اور میں نے ہاتھ پھیلا دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط لگائی اور فرمایا اس پر بیعت کرو کہ آدمیوں سے کچھ نہ مانگنا۔ میں نے عرض کیا بہت اچھا۔ آپ نے فرمایا اور نہ اپنا کوڑا اگر گر جائے جسے کہ خود اتر کر لینا اور ایک روایت میں ہے کہ ۶ روز تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے رہے پھر سمجھا دے ابوذر اب تجھ کو کیا کہا جاتا ہے جب ساتواں دن ہوا تو فرمایا میں تجھ کو اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں پوشیدہ اور ظاہری امور میں اور جب کوئی برا کام ہو جائے تو فوراً نیکی کرو (تاکہ کفارہ ہو جائے) اور ہرگز کسی سے کوئی چیز نہ مانگنا اگرچہ تمہارا کوڑا بھی گر جائے اور ہرگز امانت نہ رکھنا اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

اور ابن ابی ملیکہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ کبھی کبھی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھ سے اونٹ کی مہار چھوٹ جاتی تو آپ اونٹنی کی ہاتھ پر دستک بکر اوس کے ہات کو موڑتے پھر مہار کو پکڑتے ابن ابی ملیکہ کہتے ہیں لوگ عرض کرتے جناب نے ہم کو حکم نہ فرمایا ہم بکڑا دیتے تو آپ فرماتے میرے پیارے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے مجھ کو حکم فرمایا ہے کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگنا اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے مصنف کہتے ہیں ابن ابی ملیکہ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نہیں پایا (معلوم ہوتا ہے کہ درمیان میں کوئی اور راوی ہیں جن کا ابن ابی ملیکہ نے ذکر نہیں کیا)۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیعت کرتا ہے حضرت ثوبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ نے عرض کیا ہم نے بیعت تو کی ہے یا رسول اللہ فرمایا اس پر کہ کسی سے کچھ نہ مانگنا عرض کیا پھر اوسکے لئے کیا جزا ہوگی۔ یا رسول اللہ فرمایا جنت بس ثوبان نے بیعت کر لی ابو امامہ

کہتے ہیں پرینے مکہ معظمہ میں لوگوں کے بڑے مجمع میں ثوبان کو دیکھا کہ وہ سوار تھے اون کے ہاتھ سے کوڑا اگر پڑتا کبھی کسی کے کندھے پر جا پڑتا وہ دیتا تو آپ نہ لیتے خود ہی اترتے اور لیتے اسکو طبرانی نوکیر میں علی بن یزید سے بواسطہ قاسم کے حضرت ابو امامہ سے روایت کیا ہے اور حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں مجھ کو میرے خلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے سات باتوں کی وصیت کی ہے۔ مسکینوں سے محبت کرنا۔ اور یہ کہ میں ان کے قریب رہوں اور یہ کہ میں ایسے آدمیوں پر نظر ڈالوں جو مجھ سے کم درجہ کے (بہشت و دنیا داری کے) ہوں اون کی طرف نہ دیکھوں جو مجھ سے بڑے ہوں۔ اور یہ کہ اکثر لاحول و لا قوۃ الا باللہ پڑھا کروں۔ اور یہ کہ میں کڑوا حق کہا کروں اور یہ کہ دین الہی کے بارہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت مجھ پر اثر نہ کرے اور یہ کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگوں۔ اسکو امام احمد اور طبرانی نے بروایت شعبی حضرت ابو ذر سے روایت کیا ہے اور شعبی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کچھ نہیں سنا ہے (معلوم ہوا درمیان کے راوی کا ذکر نہیں کیا)

۴۴

اور حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا۔ آپ نے دیا پر میں نے مانگا پر آپ نے عنایت فرمایا پر میں نے مانگا پر عنایت فرمایا پر میں نے مانگا پر عنایت فرمایا پر ارشاد فرمایا اے حکیم یہ مال سبز اور شیریں ہے (یعنی ظاہر بھی اچھا معلوم ہوتا ہے اور آرام بھی بظاہر معلوم ہوتا ہے خوش ذائقہ خوش منظر ہے) جو شخص اسکو دل کی سخاوت کے ساتھ لیتا ہے اسکو اس میں برکت دی جاتی ہے اور جو نفس کے لالچ اور طمع کے ساتھ لیتا ہے اسکو اس میں برکت نہیں دی جاتی اور وہ ایسا ہو جاتا ہے جیسا کوئی کہا ہے جائے اور سیر نہ ہو اور اپنی ہاتھ نیچے ہاتھ سے بہتر ہے حکیم کہتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہے اوس ذات پاک کی جس نے جناب کو حق کے ساتھ بھیجا ہے آپ کے بعد کسی شخص کی کوئی چیز کم نہ کرونگا (یعنی نہ لونگا تا کہ میرے لینے سے کم ہو) حتیٰ کہ دنیا سے جدا ہوں بس حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حکیم کو بلاتے تھے اونکو وظیفہ دینے کے لیے وہ اس کے قبول کرنے سے انکار کر دیتے تھے پر

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلایا ٹحیفہ دینے کے لیے اون سے بھی قبول کرنے سے انکار کیا آپ نے فرمایا اے مسلمانوں کے گروہ تم حکیم پر گواہ رہو کہ اللہ پاک نے مال نے میں سے جو حکیم کا حصہ فرمایا ہے میں اوس کے پاس لیجاتا ہوں وہ لینے سے انکار کرتا ہے۔ بس حکیم نے کسی شخص سے کوئی چیز نہیں لی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ختم کہ وفاق پائی رضی اللہ تعالیٰ عنہ (عہد کے پکے ایسے ہوتے ہیں) اسکو بخاری مسلم، ترمذی، نے اور نسائی نے اختصار سے روایت کیا ہے۔

حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون مجھ سے ذمہ کرتا ہے کہ کسی سے کچھ نہ مانگے گا میں اوس کے لیے جنت کا ذمہ دار ہوتا ہوں میں نے عرض کیا میں (راوی کہتے ہیں) بس حضرت ثوبان نے کسی سے کچھ نہیں مانگا اسکو امام احمد نسائی ابن ماجہ اور ابوداؤد نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔ نسائی کی روایت میں یہ کہ لوگوں سے کچھ نہ مانگنا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت ثوبان کی کیفیت تھی کہ یہ سوار ہوتے اور کوڑا گر جاتا تو کسی سے نہیں کہتے کہ دے دینا یہاں تک کہ خود اوترتے اور لے لیتے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین باتیں ہیں قسم ہے اوس ذات پاک کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ وہ تینوں باتیں قسم کہتا ہوں صدقہ سے مال نہیں گھٹتا بس حد فقہ کیا کرو۔ اور کوئی شخص کسی کے ظلم و زیادتی کو معاف نہیں کرتا کہ اوس سے بروز قیامت اوسکی عزت افزائی نہ ہو اور کوئی بناء سوال کا دروازہ نہیں کہوتا کہ اللہ تعالیٰ اوس پر فقر و احتیاج کا دروازہ نہ کھول دے اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے مگر اونکی سند میں ایک آدمی ہے کہ اوس کا نام نہیں لیا اور ابویعلیٰ اور بزار نے بھی روایت کیا ہے اور پہلے باب خلاصہ عمل میں ابو کبشہ اناری کی سند سے اس سے طویل گزری ہے اسکو امام ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور اسی حدیث کو طبرانی نے صغیر میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی سند سے روایت کیا ہے اور اوس میں یوں فرمایا ہے اور نہیں معاف کرتا

کوئی آدمی کسی ظلم و زیادتی کو کہ اس کے سبب اللہ تعالیٰ اس کی عزت افزائی نہ فرماتا ہو
بس معاف کیا کرو اللہ تعالیٰ تمہاری عزت افزائی فرمائیں گے اور باقی حدیث پہلے کی مثل ہے
حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں حضرت عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے فلاں فلاں آدمیوں سے سنا ہے
خوب تعریف کر رہے تھے ذکر کرتے تھے کہ آپ نے انکو دودنیار عنایت فرمائے ہیں حضرت
عمر کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واللہ لیکن فلاں تو ایسا نہیں ہے
میں نے تو اسکو دس لگا کر موت تک دیئے ہیں پر یہ کیا کہتا ہے خبردار ہو خدا کی قسم تم میں سے
بعض آدمی کا سوال میرے پاس سے کچھ نکلاتا ہے تو وہ اپنی بخل میں آگ لیجاتا ہے۔ ابو سعید
کہتے ہیں حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ انکو وہ آگ کیوں دیتے ہیں آپ نے
فرمایا پر میں کیا کروں وہ سوال ہی کی ہٹا کرتے ہیں اور اللہ پاک میرے واسطے بخل سے
انکار فرماتے ہیں اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور احمد کی سند کے آدمی ثقہ ہیں
اور ابو یعلیٰ کی ایک صحیح روایت میں اس طرح ہے اور تم میں سے کوئی آدمی اپنے (حصہ کے)
صدقہ کو میرے پاس سے نکلا کر بخل میں لیتا ہے وہ صدقہ اس کے لیے آگ جہنم ہی ہے (حضرت
عمر کہتے ہیں) میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ اسکو وہ کیوں مکر دیتے ہیں باوجودیکہ جناب جانتے
ہیں کہ وہ اس کے حق میں آگ ہے آپ نے فرمایا پر میں کیا کروں یہ لوگ مجھ سے مانگنے
سے باز نہیں آتے اور اللہ تعالیٰ مجھ سے بخل کرنے سے انکار فرماتے ہیں (یعنی مجھ کو بخل کی
اجازت نہیں دیتے)۔

۴۶

حضرت ابو بشر قبیصہ بن مخارق رحمہ سے مروی ہے کہتے ہیں میں نے ایک حاملہ اپنے ذمہ
رکھ لیا تھا تو میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر (اس حاملہ میں)
کچھ مانگتا تھا آپ نے فرمایا ٹھہرو ہمارے پاس صدقہ آجائے تو ہم تمہارے لیے اس کا حکم کر دیں گے
(یعنی تمکو دلوادیں گے) پر آپ نے فرمایا اسے قبیصہ سوال کسی شخص کو حلال نہیں ہے۔ بجز تین
آدمیوں کے ایک وہ شخص جس نے کوئی حاملہ اپنے ذمہ رکھ لیا اس کے لیے سوال حلال ہوتا ہے
جب تک کہ وہ اسکو حامل کرے پر رکھنا چاہیے اور ایک وہ آدمی کہ اس پر کوئی ناگہانی آفت

آئی ہے کہ جس نے اس کے تمام مال کو ہلاک کر دیا اور اسکو سوال کرنا حلال ہو جاتا ہے۔ جب تک کہ صورت گزران میسر آئے یا فرمایا کہ حاجت روائی میسر ہو اور ایک وہ آدمی کہ اسکو ایسا فاقہ پہنچا ہے کہ اسکی قوم کے تین عقلمند آدمی کہہ دیں کہ فلاں فاقہ سے ہے۔ اسکو سوال کرنا حلال ہوگا جب تک کہ صورت گزران میسر ہو یا فرمایا کہ حاجت روائی میسر ہو۔ پس ان کے سوا اے قبیلہ جیسا ہی سوال ہو حرام ہے۔ سوال کرنے والا اسکو حرام کہاتا ہے اسکو مسلم ابو داؤد۔ نسائی نے روایت کیا ہے **و** حالہ خون بہا ہے کہ کوئی قوم کسی قوم کی جانب سے ذمہ پر رکھے اور بعض نے کہا ہے کہ حالہ وہ مال ہے کہ دو جماعتوں کا کچھ مال کے بارہ میں جھگڑا ہو کشت و خون ہونے کا خیال ہو صلح کرانے والا آدمی دفع نزاع کے واسطے اس مال کو اپنی ذمہ رکھے **و** فاقہ میں تین آدمی عقلمندوں کا قول اللہ اعلم اس لئے شرط کیا گیا ہے کہ بعض مرتبہ اس فاقہ اور تنگی میں اسکی کاہلی یا کوئی جہالت کی شرم کسب موجودہ سے مانع ہوتی ہے تو اپنی بیوقوفی سے اس کسب پر فاقہ کشی اور سوال کو ترجیح دیتا ہے اس وقت اس کے قوم کے عقلمندوں کو اس سے اسکی غلط فہمی سے بچانا چاہیے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں سے مستغنی رہو اگرچہ مساک کرنی ہی ہو یعنی مساک تک میں ہی منتظر کیسکو مت رہو کہ کسی سے بلجائے گی تو کر لیں گے۔ اسکو بنار و طبرانی نے سند صحیح کے ساتھ اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے سامنے تین وہ لوگ جو پہلے جنت میں داخل ہونگے۔ اور تین وہ لوگ کہ اول دوزخ میں داخل ہوں گے پیش کئے گئے وہ تین جو پہلے جنت میں داخل ہوں گے شہید ہے اور غلام ملوک ہے کہ اپنے پروردگار کی عبادت (اور تابعداری) اچھی طرح کرتا ہے اور اپنے مالک کی بھی خیر خواہی کرتا ہے اور ایک پارسا سوال سے بچنے والا عیال دار اسکو ابن خنزمیہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث پوری باب منع زکوٰۃ میں گذر چکی ہے۔

حضرت ابوسلمہ بن عبد الرحمن بن عوف سے روایت ہے وہ اپنے والد عبد الرحمن ابن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں۔ عبد الرحمن بن عوف کہتے ہیں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک وعدہ فرمایا تھا جب قرینہ فتح کیا گیا تھا میں اس غرض سے حاضر ہوا کہ جناب وعدہ پورا فرمادیں تو میں نے سنا آپ فرماتے تھے جو مستغنی رہتا چاہتا ہے اللہ پاک اسکو غنی ہی کر دیتے ہیں اور جو فقراحت کرنا چاہتا ہے اللہ پاک اسکو قناعت دے کر دیتے ہیں تو میں نے اپنے دل میں کہا میں ہرگز کسی سے کچھ نہیں مانگوں گا اسکو بڑا روایت کیا ہے اور ابوسلمہ نے اپنے والد سے کوئی حدیث نہیں سنی ابن معین وغیرہ محدثین نے یہ فرمایا ہے (معلوم ہوا کہ درمیان میں کوئی اور راوی رہے ہیں ابوسلمہ بنحایت اعتماد کی بنا پر ذکر نہیں کیا)۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر بیٹھے ہوئے صدقہ اور سوال سے پرہیز کرنے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا عالی ہاتھ نیچے کرنا ہاتھ سے بہتر ہے۔ اور عالی ہاتھ دینے والے کا ہے اور نیچا ہاتھ مانگنے والے کا ہے اسکو امام مالک بخاری سلم ابو داؤد و نسائی نے روایت کیا ہے اور ابو داؤد نے بیان کیا ہے کہ اس حدیث کی سند میں ایوب ہیں کہ نافع سے اس حدیث کو روایت کرتے ہیں۔ ایوب کے شاگردوں نے نقل میں اختلاف کیا ہے عجب الوارث کہتے ہیں کہ عالی ہاتھ سوال سے بچنے والے کا ہاتھ ہے اور اکثر لوگ حماد سے نقل کرتے ہیں کہ وہ ایوب سے نقل کرتے ہیں کہ عالی ہاتھ دینے والا ہاتھ ہے اور ایک شخص نے حماد سے بھی سوال سے بچنے والا ہاتھ نقل کیا ہے۔ خطابی کہتے ہیں کہ سوال سے بچنے والا ہاتھ زیادہ حق کے قریب ہے اور بحیثیت معنی زیادہ صحیح ہے اسوجہ سے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ذکر کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت ذکر فرمایا تھا کہ آپ صدقہ کا اور اس سے اجتناب کا ذکر فرما رہے تھے اور ایک کلام کا دوسرے کلام پر عطف کرنا اس پر دلیل ہے کہ دوسرا کلام پہلے کلام کے لیے سبب اور پہلے کلام کے معنی مطابق ہے اور بہت لوگوں کو یہ وہم ہوا ہے کہ یہ علیا کے معنی اوچھا ہاتھ ہے کہ دینے والے کا ہاتھ اوچھا رہتا ہے یعنی والے کے ہاتھ پر اور یہاں مراد بلند بینی رگی اور کرم کی ہے نہ کہ ظاہری اوچھا نیچا ہونا مراد ہوا آپ مراد لیتے ہیں سوال سے پرہیز گاری

اور عالیٰ حوصلہ ہونا کلام خطابی کا تمام ہوا اور اچھا کلام ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ تین ہیں سب عالی ہاتھ اللہ کا ہے اور اوس سے نیچے مرتبہ کا ہاتھ دینے والے کا ہے اور سائل کا ہاتھ قیامت تک نیچا ہے پس سوال سے اور مانگنے سے بچ چیک ممکن ہو اور اگر (خدا کی جانب سے) تم کچھ دیے جاؤ۔ یا فرمایا کہ خیر دیے جاؤ تو وہ تم پر نمایاں ہوتا چاہیے (یعنی خوشحالی بطریق شکر ظاہر ہونی چاہیے) اور ابتداء فیاضی کی اون لوگوں سے ہونی چاہیے جن کی عیال داری کرتے ہو اور بچے اوسکو اور وپنر شار کر و اور ضرورت کے موافق روکنے پر تم ملامت نہیں کیئے جاؤ گے (یعنی اگر تمہارے پاس تمہاری عیال داری اور ضرورت کے قابل ہے اور دوسرا حاجت مند دیکھتے ہو اور اوسکو نہیں دیتے تم نہ دینے پر ملامت نہیں کیئے جاؤ گے اوسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اونکی روایت پر توشیح غالب ہے اور حاکم نے بھی روایت کیا ہے انہوں نے تو اسکی اسناد کو صحیح فرمایا ہے۔

۴۹

حضرت مالک بن نضله سے مروی ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاتھ تین ہیں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ برتر ہے اور دینے والے کا ہاتھ اوس سے نیچے مرتبہ کا ہے سائل کا ہاتھ نیچا ہے۔ پس (حاجت کے) زاید کو دے (اور خرچ کر) اور اپنے نفس سے عاجز مت ہو اوسکو ابو داؤد ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے لفظ ابن حبان کے ہیں۔

حضرت حکیم بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عالی ہاتھ نیچے ہاتھ سے بہتر ہے اور ابتداء (عطائی) اون لوگوں سے کرو جنکی عیال داری کرتے ہو اور عمدہ صدقہ وہ ہے جو اپنی غنی کے بعد ہوا ورجو سوال سے بچنا چاہتا ہے خدا اوسکو بچا دیتا ہے اور جو غنی ہونا چاہتا ہے خدا اوسکو غنی کر دیتا ہے (غنی سے مراد نفس کی غنی ہے) یہ بخاری کے لفظ ہیں اور مسلم نے بھی روایت کیا ہے۔

حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انصار کے چند آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا آپ نے انکو دیا پہرہ بانگا پہرہ دیا۔ پہرہ بانگا پہرہ دیا کہ جب آپ کے پاس ختم ہو گیا تو آپ نے فرمایا جو کچھ نیک مال میرے پاس رہتا ہے میں اوسکو تم سے (روک کر)

ہرگز جمع کر نہ رکھوں گا اور جو سوال سے بچنا چاہتا ہے خدا اس کو بچا دیتا ہے اور جو غنی مانگتا ہے خدا اس کو غنی کر دیتا ہے اور جو صبر اختیار کرتا ہے اللہ اس کو (توفیق) صبر دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے کیسکو کوئی عطا صبر سے زیادہ نہیں دی کہ اس کے حق میں بہتر ہو اور واسع ہو اس کو امام مالک بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی - نسائی نے روایت کیا ہے اور حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لائے اور فرمایا اے محمدؐ جو جب تک چاہو آپ میں گے ضرور اور جو چاہو عمل کرو جزا ضرور دی جاوے گی اور جس سے چاہو دوستی کرو اس سے جدا ضرور ہو گے اور یہ یقین کر لو کہ مومن کا شرف تہجد کے پڑھنے سے ہے اور اس کی غرت لوگوں سے بے نیاز رہنے سے ہے اس کو طہرانی نے اوسط میں اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب نے فرمایا تو نگری کثرت مان سے نہیں ہے لیکن تو نگری دل کی امیری ہے اس کو بخاری - مسلم نسائی - ابو داؤد ترمذی نے روایت کیا ہے اور حضرت زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُ وَمِنْ قَلْبٍ لَا یَحْشَعُ وَمِنْ فَقْرٍ لَا یَشْبَعُ وَمِنْ دَعْوَةٍ لَا یُسْتَجَابُ لَهَا۔ اے اللہ میں تیری پناہ میں آنا چاہتا ہوں ایسے علم سے کہ نفع نہ دے اور ایسے دل سے کہ نہ عاجزی کرے اور ایسے نفس سے کہ سیر نہ ہو اور ایسی دعا سے کہ مقبول نہ ہو اس کو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا۔ اے ابو ذر کیا تم کثرت مال کو تو نگری خیال کرتے ہو۔ میں نے عرض کیا ہاں۔ یا رسول اللہ کیا پر تم قلت مال کو فقر جانتے ہو گے میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ فرمایا تو نگری تو دل کی تو نگری ہے اور فقر دل کی فقری ہے اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں ایک حدیث میں روایت کیا ہے جو انشاء اللہ آئندہ آئے گی۔

(باقی آئندہ)

کہ ان لک فی النہار سبھا طویلا یعنی بے شک تکوین میں بہت کام رہتے ہیں اس لیے ان کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف پوری توجہ نہیں ہو سکتی اور رات فرصت کا وقت ہے اس لیے دن کا وقت نہیں مختصر کیا بلکہ رات کا وقت مقرر کیا گیا اور دن میں آپ کو بہت کام رہتے تھے مخلوق کو ہدایت کرنا دین پہیلانے کی کوشش کرنا وغیرہ وغیرہ یہ کام بھی دین کے ہیں مگر انہیں ایک قسم کا تعلق مخلوق سے بھی ہوتا ہے اسلئے ہمیں خاص اس قسم کی توجہ خدا تعالیٰ کی طرف نہیں ہو سکتی جیسی خاص خلوت و تنہائی میں ہو سکتی ہے اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ مخلوق کی طرف مشغول ہونا کمال کے خلاف نہیں پس کامل پر بھی ہر وقت ایک سی حالت نہیں رہتی چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت خنظلہ رضی اللہ عنہ راستہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے ملے اور کہا کہ خنظلہ تو منافق ہو گیا حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ کیا کہتے ہو حضرت خنظلہ نے کہا کہ بات یہ ہے کہ ہماری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تو کچھ اور حالت ہوتی ہے اور پیچھے کچھ اور اسلئے میں اپنے کو منافق کہتا ہوں اس پر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ حالت تو ہماری ہی ہے آخر یہ قصہ حضور میں پہنچا۔ اس پر حضور نے فرمایا کہ میاں خنظلہ کوئی گہری کسی اور کوئی گہری کیسی ہر وقت ایک سی حالت نہیں رہ سکتی +

(۹) اور یہاں ایک نکتہ غور کرنے کے قابل معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جو عبادتیں ایسی ہیں جن سے دوسروں کو نفع پہنچتا ہے وہ ان عبادتوں سے بڑھکر ہیں جن سے صرف اپنا ہی نفع ہوتا ہے اسی لیے کامل و دوسروں کو نفع پہنچانے کی زیادہ کوشش کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن میں مخلوق کی ہدایت میں لگے رہتے تھے مگر اس کے ساتھ ہی آپ کو رات میں تہجد اور ستر آں شریف پڑھنے کا بھی حکم دیا گیا اس سے یہ ثابت ہوا کہ کامل کو اپنے لئے بھی کچھ نہ کچھ ضرور کرنا چاہیے بعد کامل ہونے کے بھی ذکر سے غفلت نہ چاہیے اور اگر غفلت کرے گا تو نہ خود اس کا وہ حال رہے گا جو محنت مشقت سے حاصل کیا ہے اور نہ دوسروں کو اس سے پورا نفع پہنچے گا۔ کیونکہ بدون خود کیے ہوئے دوسروں کو سکھاتے ہیں برکت نہیں ہوتی البتہ یہ غلطی ہے کہ کامل

سب سے تعلق جوڑ کر ہمیشہ کے لئے تنہائی اختیار کر لے بلکہ چاہیے کہ دوست کی اصلاح کرے لیکن خود اپنا اس قابل نہ سمجھنے لگے البتہ جب پیر اجازت دیدے تو پیر کے حکم سے اس کام کو بھی شروع کر دے لیکن پیر اسکی نیت کرنا کہ جب ہماری حالت درست ہو جائے گی تو دوست کی اصلاح کریں گے اور اس نیت سے ذکر شغل کرنا بہت نقصان پہنچاتا ہے اور اس نیت کے ساتھ مقصود حاصل ہونا بہت مشکل ہے ۔

(۱۰) دوست تعلق مخلوق کے ساتھ ہے وہ طرح کا ہوتا ہے ایک تو اپنے دوستوں اور موافق لوگوں کے ساتھ دوست دشمنوں اور مخالف لوگوں کے ساتھ دوستوں کے ساتھ چونکہ محبت کا تعلق ہوتا ہے اس لئے ان کے حقوق تو محبت کے تقاضے سے خود بخود ادا ہو جاتے ہیں لہذا ان کے بیان کرنیکی ایسی زیادہ حاجت نہ ہوتی البتہ مخالفت اور دشمنی کے ساتھ معاملہ میں کمی زیادتی ہو جانیکا اندیشہ تھا اسلئے اس کا بیان پورے طور پر کیا گیا کہ یہ لوگ جو جو باتیں کرتے ہیں اوپر صبر کرو۔ اور خوبصورتی کے ساتھ ان سے الگ ہو جاؤ مطلب یہ کہ مخالف لوگوں کی تکلیفوں اور دشمنیوں پر صبر کیجئے اور ان سے اچھے طور پر علیحدہ رہئے کیمر ایسا نہ ہو کہ سختی سے انکی دشمنی اور پٹرک اٹھے اور زیادہ تکلیف پہنچائیں پھر جب صبر کا حکم دیا تو اس کے آسان کر نیکی کے لئے اپنی تسلی کرتے ہیں کہ دشمنوں کے معاملہ کو ہم پر جوڑ دیجئے ہم ان سے پورا بدلہ لیں گے جیسے یہ خدا تعالیٰ کی عادت ہے کہ وہ اپنے تابعدار بندوں کے دشمنوں سے پورا بدلہ لیتے ہیں اسلئے مناسب یہی ہے کہ صبر اختیار کیا جائے کیونکہ جب اپنے پاس زیر دست بدلہ لینے والا موجود ہے تو خود آپ کیوں سن کر کریں چنانچہ اسی عادت الہی کی وجہ سے خدا تعالیٰ کے نیک بندوں کے دشمنوں کو آخرت اور دنیا دونوں میں رسوائی ہو جاتی ہے۔

(۱۱) صوفیوں نے تسبیل اور موٹا کپڑا پہننا اس سبب اختیار کیا تھا کہ جلدی پٹے نہیں۔ جلدی میلانہ ہوا اور بار بار دھونا نہ پڑے اور بعض صوفیوں نے اس شفقت کی وجہ سے اپنی یہ علامت مقرر کی تھی کہ بعض لوگ انکو نادقعی سے مستانے تھے اور اسوجہ سے وبال میں پڑ جاتے تھے اسلئے انہوں نے ایک علامت مقرر کی تاکہ لوگ انکو پہچان جائیں اور نادقعی میں مستانے کے وبال سے بچے رہیں بس یہ حکمتیں تھیں اس قسم کے کپڑے پہننے میں اور اب تو صرف دکلمادہ کی غرض ہے پہنتے ہیں اس لئے اب اس لباس کو چھوڑ دینا ضروری ہے۔ فقط

سلسلہ تسبیل الموعظ کا دوسری جلد کا چٹا دھواں غلط قسم ہوا۔ صفحہ ۱۳ سے ساتواں دھواں شروع ہوا ہے (اصل میں)

سلسلہ تہذیب الموعظ کی جلد دوم کا ساتواں وعظ

مسمیہ

گناہوں کا سرسری سمجھنا

منتخب از استخفاف المعاصی وعظ پنجم دعوات عبدیہ حصہ اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ ماثورہ
اَمَّا بَعْدُ فَاَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اِذْ تَلَقَّوْا نَهْ بِالْاِسْمٰتِ کُمْ وَتَقُوْلُوْنَ يَا قَوْمِ اِهْکُمْ مَا لَیْسَ لَکُمْ

بِهٖ عِلْمٌ وَتَحْسِبُوْهُ هٰیثًا وَهُوَ عِنْدَ اللّٰهِ عَظِیْمٌ ترجمہ (جیکہ تم اسکو اپنی

زبانوں سے ایک دوسرے سے سن سنا کر نقل کر رہے تھے اور اپنے منہ سے ایسی

بات کہہ رہے تھے جسکی تمکو مطلق خبر نہیں اور تم اسکو ملکی بات سمجھ رہے تھے

حالانکہ وہ اللہ کے نزدیک بہت بھاری بات تھی۔

اس آیت کے متعلق مفسرین فرماتے ہیں :-

(۱) یہ سورہ نور کی آیتیں ہیں انہیں تہمت اور بہتان کے ہلکا سمجھنے کی برائی بیان کی گئی

ہے اور اس کے ہلکا سمجھنے پر اللہ تعالیٰ خشکی ظاہر کی ہے اور خوب ڈانٹا ہے اب دیکھنا یہ ہے

کہ آیا خاص اسی گناہ کو ہلکا اور سرسری سمجھنا برا ہے یا ہر گناہ کو سو غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے

کہ اس میں کسی گناہ کی خصوصیت نہیں ہر گناہ کو ہلکا سمجھنا برا ہے رہا یہ شبہ کہ بعض گناہ

چھوٹے ہی۔ تو میں سوچ چھوٹا ہونا اس معنی کر نہیں ہے کہ یہ خود ہلکے اور چھوٹے ہیں بلکہ ان کا چھوٹا ہونا بے نسبت اور گناہوں کے ہے کہ ایک بہت بڑا گناہ ہے اور دوسرا اس سے چھوٹا اور نہ اصل ہر سب گناہ بڑے ہی ہیں کسیکو ہلکا نہ سمجھنا چاہیے کیونکہ گناہ نام ہے خدا تعالیٰ کی نافرمانی کا اور ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی کسی قسم کی ہو بہت ہی بُری ہے اور اس چھوٹے بڑے ہونے کی ایسی مثال ہے جیسے پہلا آسمان عرش سے تو چھوٹا ہے مگر حقیقت میں کوئی چھوٹی چیز نہیں ہے دوسری مثال ناپاکی اور پلیدی کی ہے کہ پلیدی چاہے تھوڑی ہو یا بہت۔ مگر حقیقت تو دونوں کی پلیدی ہی ہے۔ غرض خدا تعالیٰ کی ہر نافرمانی بُری ہے پس اس آیت سے معلوم ہو گیا کہ گناہ چھوٹا بھی ہو اور بڑا بھی ہو۔ گناہ کی مثال تو آگ کی سی ہے کہ ایک چنگاری بھی مکان کے جلانے کے لیے کافی ہے اور بڑا انگارہ بھی پس چھوٹا گناہ چنگاری ہے اور بڑا گناہ انگارہ ہے۔ پس یہ جو بعض لوگوں کی عادت ہے کہ جب انہیں کسی گناہ سے روکا جاتا ہے تو اول یہ دریافت کرتے ہیں کہ یہ چھوٹا گناہ ہے یا بڑا اس کا تو مطلب یہ ہوا کہ اگر بڑا گناہ ہو تو بچیں اور چھوٹا ہو تو نہیں ہم ایسے شخص سے اجازت لیتے ہیں کہ لاؤ تمہارے چپس میں چھوٹی سی چنگاری کہہ دیں اگر یہ ناگوار ہے تو خدا تعالیٰ کی نافرمانی کیسے گوارا ہے وہ چنگاری گو چھوٹی ہو مگر پھیلنے پھیلنے انگارہ ہو جائے گی۔

۲

تو کہ ہر گناہ کا عاقبت ہے۔

اسی طرح آدمی اول چھوٹا گناہ کرتا ہے اور وہ چھوٹا نہیں اس لیے اسکی عادت ہو جاتی ہے اور عادت کر لینے سے وہ چھوٹا گناہ بھی بڑا گناہ ہو جاتا ہے اور زیادہ مدت تک کرتے رہنے سے آدمی اسکو ہلکا بھی سمجھنے لگتا ہے اسوجہ سے وہ اور بھی بڑا گناہ ہو جاتا ہے اور بعض تو بے بھروسے گناہ کرتے ہیں اور یہ سخت غلطی ہے کیونکہ گناہ کی جب عادت ہو جاتی ہے پھر تو یہ بھی شکل ہو جاتی ہے کیونکہ نئے گناہوں سے جنکی ابھی لذت دل میں نہیں رہی تو یہ کرنا آسان ہے اور عادت کے بعد گناہ سے تو یہ بہت مشکل ہے علاوہ اس کے جب چھوٹے گناہوں سے پرہیز نہیں کیا جاتا ہے تو طبیعت بے باک ہو جاتی ہے اور دل ٹھل جاتا ہے پھر ہوتے ہوتے بڑے گناہ بھی ہونے لگتے ہیں جیسے صاف کپڑے کو بارش میں کچھ وغیرہ سے بچاتے ہیں اور جب اس کپڑے پر بہت چھینٹے پڑ جاتے ہیں تو پیر و من کہلا چھوڑ دیتے ہیں اس خیال سے کہ اب تو

خراب ہو ہی گیا اب کیا بچائیں چنانچہ اب وہ بالکل خراب ہو جاتا ہے اور اسکی کچھ پروا نہیں ہوتی ایسا ہی گناہ کا معاملہ ہے کہ جب کسی چھوٹے گناہ کی عادت ہو جاتی ہے۔ تو پھر بڑے گناہوں سے بھی بچنے کی پروا نہیں ہوتی اور جس گناہ کی عادت ہو جاتی ہے اور وہ پرانا ہو جاتا ہے تو پھر وہ چھوٹا بھی نہیں جیسے کہ زمینداروں اور کاشتکاروں وغیرہ کو غصہ اور ظلم اور شریعت کے خلاف خریدنے بیچنے کی عادت ہو گئی ہے چنانچہ دیکھ لیجئے کہ آم اور بیر کی بہار شریعت کے خلاف طریقہ سے بیچنے کا رواج ہو رہا ہے اور غمیوں۔ نابالغوں کے مال کو خسرج کر لیا جاتا ہے جو کہ بالکل ظلم ہے یہ گناہ کس طرح سب بے کھٹکے کرتے ہیں۔ اور خیال میں ہی نہیں لاتے۔ البتہ شراب نہیں پیئیں گے تو یہ فرق اسی عادت کے ہونے نہ ہونے سے ہے ورنہ جیسے شراب پینا گناہ ہے۔ ایسے ہی یہ باتیں بھی تو گناہ ہیں۔ پس ثابت ہو گیا کہ گناہ کی عادت ہو جانے سے پھر اسکی عادت ہو جاتی ہے۔ بلکہ یہاں تک نوبت پہنچتی ہے کہ اس کی بُرائی دل سے نکل جاتی ہے۔ اور اسکو اچھا سمجھنے لگتا ہے۔ اس لیے تو بے شکل ہو جاتی ہے اور اگر ہوتی بھی ہے تو صرف زبانی توبہ ہوتی ہے چنانچہ دیکھ لیجئے کہ ابھی جن گناہوں کا ذکر ہوا ہے ان سے توبہ تو کیسی اور اوسے لٹے اون کے چوڑے کو عزت کے خلاف سمجھتے ہیں اور یہ گناہ کر کے دل بُرا نہیں ہوتا۔ حالانکہ ایمان کی نشانی یہ ہے کہ نیکی کر کے دل خوش ہو اور گناہ کر کے دل بُرا ہو۔ نعرہ کہ گناہ کی عادت ہو جانے سے پھر تو بے شکل ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ توبہ کے بہرہ گناہ کرنا نہایت بے وقوفی ہے۔ مگر بعض نادان پھر دھوکے میں ہیں اور توبہ کے توقع پر گناہوں پر دیر کر رہے ہیں۔ اس شخص کی ایسی مثال ہے جیسے کسی کے پاس مرہم ہو اور اس کے بھروسہ وہ اپنی انگلیاں آگ میں جلا لیتا ہو۔ کیا یہ شخص پورا بے وقوف نہیں ہے کیا کسی عقلمند نے کبھی ایسا بھی کیا ہے جب اسے آگ میں جلا لینے کی ہمت نہیں پڑتی تو دوزخ کی آگ تو اس آگ سے جھڑ زیادہ تیز ہے۔ پھر اسپر کیسی دیر اور ہمت کی جاتی ہے۔

(۲) بعض لوگ اس انتظار میں رہتے ہیں کہ فلاں کام کر کے توبہ کر لیں گے۔ حالانکہ اسکی خبر ہی کیا ہے کہ پھر توبہ کرنے کا موقع ملے گا یا نہیں۔ یہ بھی تو اندیشہ ہے کہ پھر ایسے

کاموں میں پہنچ جاوے کہ اونکی مشغولی سے اتنی مہلت ہی نہ ملے اس لیے اس وقت کی فرصت کو غنیمت سمجھو اور توبہ کر لو۔ اور توبہ نام ہے اپنی گناہوں پر شرمندہ ہونیکا۔ اور شرمندگی۔ اور جلن دل میں اوس وقت پیدا ہو سکتی ہے جبکہ خدا تعالیٰ کی بڑائی اور اون کا عذاب نظر کے سامنے رکھے۔ اور اوس کا خیال دلیس جائے۔ اس سوچ نے اور خیال جانے کے لیے فرصت اور فراغت کی ضرورت ہے۔ پس اس وقت کی فرصت اور فراغت کو غنیمت سمجھو۔ بعض لوگ اس فراغت کی قدر نہیں کرتے۔ حالانکہ وہ بہت بڑی قدر کی چیز ہے چنانچہ ایک حدیث شریف ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ پانچ چیزوں کو اون کے جاتے رہنے سے پہلے غنیمت سمجھو۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی فراغت کو مشغولی سے پہلے غنیمت سمجھو۔ مشغول آدمیوں کی حالت میں غور کرنے سے فراغت کی قدر معلوم ہوتی ہے وہ بیچارے ہر وقت بلا میں پھنسے ہوئے ہیں۔ اونکو کوئی وقت فرصت کا اور سوچنے کا نہیں ملتا اور اسی حدیث شریف میں ایک دوسری چیز کا ذکر ہے کہ صَحَّتْ قَبْلَ سَقَمِكَ۔ یعنی تندرستی کو بیماری سے پہلے غنیمت سمجھو۔ تیسری چیز ہے جوانی بڑھاپے سے پہلے اور ایک حدیث میں یہ بھی ہے کہ خوش نصیبی اور تندرستی کے ساتھ صبح کرے اور آدھے پاس ایک دن کا کھانا ہو تو گویا اوسکو دنیا کی ساری چیزیں مل گئیں۔ واقع میں یہی بات ہے کیونکہ اگر زیادہ یہی ہوا تب ہی اوس کے کھانے میں تو ہر روز ایک ہی روز کی خوراک آئے گی پس اوس میں زیادہ مال والا اور صرف ایک دن کی خوراک والا برابر ہے۔ چنانچہ اسی زمانہ کے ایک مالدار یہودی کی حکایت ہے کہ وہ ایک روز اپنے خزانہ کو دیکھنے گیا جو زمین کے نیچے بڑے مکان میں تھا اور وہ مکان کبھی کبھی کھلتا تھا۔ اتفاق سے اوسکو وہاں دیر لگ گئی اور کسی کو خبر تھی نہیں کہ مالک خزانہ اندر ہے اس لیے نوکروں نے دروازہ بند کر لیا اور وہ بہت بڑا مکان تھا اور دروازہ دن کا سلسلہ بڑی دور تک تھا۔ اور یہ اتنی دور تھا کہ وہاں سے آواز باہر نہیں آ سکتی تھی۔ غرض کہ وہ یہودی مالدار وہاں جو اہرات کے ڈھیروں میں بہو کا پیا سا مرگیا۔ اس وقت کوئی اوس سے پوچھتا تو اوس کے نزدیک ایک بسکٹ اور پانی کے گلاس کے سامنے سارا خزانہ ہیج تھا۔ ایسی ہی ایک اور حکایت ہے

۴

زیادہ مال کے کار آمد ہونے کے متعلق ایک حکایت۔

کہ کسی بہو کے کورستہ میں ایک بھیلی ملی کھول کر جو دیکھا تو اس میں اشرفیاں تھیں اس نے
 پھینک کر زمین پر ماریں اور افسوس کیا اور کہا کہ اگر یہ گہیوں کے دانے ہوتے تو کچھ کام آتے
 خلاصہ یہ کہ فراغت اور صحت اور ضروری شہج کی چیزیں بہت غنیمت ہیں یہ ہر وقت میسر نہیں
 آتیں۔ اس لیے اس کو غنیمت سمجھیں اور اس وقت کی فرصت کو ہاتھ سے نہ دے۔ اور
 توبہ بہت جلدی کرے۔ بعض لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور معافی کے ناز پر توبہ نہیں کرتے
 حالانکہ رحمت اور معافی کی خبریں اس لیے دی گئیں ہیں کہ توبہ کرنے والے کو ندامت
 نہ ہو۔ اور یہ خبریں اس لیے نہیں ہیں کہ اور دلیر ہو کر گناہ کرو۔ بلکہ خدا تعالیٰ کے
 احسان اور رحمت کی خبریں سننے کا اثر تو یہ ہونا چاہیے تھا کہ اور بھی تابعداری زیادہ کرتے
 نہ کہ اور گستاخی۔ اور نافرمانی کی جائے۔ چنانچہ ہم دیکھتے ہیں کہ دنیا میں کوئی کسی کے ساتھ
 احسان کرتا ہے تو وہ اور زیادہ محبت اور تابعداری کرتا ہے۔ نہ گستاخی۔ اور نافرمانی
 اور اگر یہ شبہ کیا جائے کہ واقعی احسان کا اثر تو یہی ہونا چاہیے کہ تابعداری اور زیادہ کرتے
 مگر گناہوں میں لذت ہی ایسی ہے کہ ان کو چوڑا نادشوار ہو گیا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے
 کہ گناہوں کی لذت ایسی ہے جیسے کہ کھجلی کی لذت۔ کہ خود اس میں کوئی لذت نہیں۔
 صرف بیماری کی وجہ سے لذت معلوم ہوتی ہے پھر کھجانے کے بعد فوراً جلن اور تکلیف
 ہونے لگتی ہے۔ سو یہ دراصل بیماری ہے۔ جیسا سائپ کے کٹے ہوئے کو کڑوا ہی میٹھا
 معلوم ہونے لگتا ہے سو کوئی عقلمند تندرستی کے مقابلہ میں ایسی لذت کو نفع کی چیز
 نہیں سمجھ سکتا۔ البتہ اصلی لذت عبادت میں ہے۔ چونکہ ان لوگوں نے ابھی عبادت
 اور پرہیزگاری کی لذت چکھی نہیں اس لیے گناہ اور فحش کی لذتوں کی ان کو رغبت
 ہوتی ہے آخرت۔ اور پرہیزگاری کی لذت حضرت ابراہیم و اسمٰعیل علیہ السلام کے پوچھے کہ کس طرح
 اس کے پیچھے بادشاہت کی لذت چوڑی تھی۔ حضرت عمر بن عبد العزیز نے اس لذت
 کے پیچھے بادشاہی کیڑے پہننے چوڑ دیئے تھے۔ اور غریبوں کے سے کیڑے پہننے
 اختیار کیے تھے۔ اور بڑے پیر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کو سنجر کے بادشاہ نے نیم در کا
 ملک دینا چاہا۔ آپ نے انکار کر دیا اور فرمایا کہ اگر سنجر کے ملک کی ذرا سی ہوس بھی

ہمارے دلیس ہو تو ہمارا مقدر خدا کرے آپ کے چتر کے مانند سیہ ہو جائے اور ہمیں چومکھ آدمی رات کے ملک کی خبر لگ گئی ہے۔ یعنی رات کی عبادت کا مزا پڑ گیا ہے اس لیے ہم غم و رز کے ملک کو ایک جو کی قیمت میں ہی نہیں لیتے۔ خاقانی فرماتے ہیں کہ مجھے ستر سال کے بعد اس کا یقین ہو گیا۔ کہ خدا کے ساتھ ایک م مشغول ہونا حضرت سلیمان کے ملک کے بہتر ہے اور واقعی یہ تمام گناہوں کی لذتیں اصل میں جان کے لیے عذاب ہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ آپ کو کافروں کے مال اور اولاد تعجب میں نہ ڈالیں۔ کیونکہ خدا تعالیٰ دنیا کی زندگی میں مال اور اولاد کے ساتھ اولاد کو عذاب دینا چاہتے ہیں۔ مال و اولاد کے عذاب ہونے کی ایک تو یہی وجہ ہے کہ ان سب چیزوں کا مرضی کے موافق حاصل ہونا اختیار میں نہیں۔ اور اگر حاصل بھی ہو گئیں تو ان سب کی مشغولی کی وجہ سے جو پریشانی اور بے آرامی ہوگی یہ دوسرا عذاب ہے۔ حقیقت میں آرام تو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کرنے میں ہے قرآن شریف میں ہے **الْآيِدِیْنَ كِرَامًا ۖ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ** یعنی خوب سمجھ لو کہ اللہ ہی کے ذکر سے دلوں کو چین پڑتا ہے۔ یہ کلیفیں تو گناہ کی وجہ سے خود گناہ کرنے والے ہی کو ہوتی ہیں اور بعض مصیبتیں شہروں اور ملکوں میں پھیلتی ہیں۔ چنانچہ انہی گناہوں کی بدولت طرح طرح کی بیماریاں۔ طاعون۔ اور دوسری وبائی بیماریاں پھیلتی ہیں۔ انہی کی نا اتفاقیوں وغیرہ ظاہر ہوتی ہیں اور گناہوں سے مصیبتوں کا آنا خود قرآن شریف سے ثابت ہے۔ فرماتے ہیں کہ تم کو جو کچھ مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہارے ہی کیے ہوئے کی بدولت ہے۔

ایک بزرگ گھوڑے پر سوار تھے۔ وہ شوخی کرنے لگا۔ فرمانے لگے ہم سے آج کوئی گناہ ہو گیا، اوس کی وجہ سے یہ گھوڑا شوخی کرتا ہے اور کہنا نہیں مانتا۔ پرتو بہ کی۔ تو گھوڑا اسیل ہو گیا اور حقیقت میں یہی بات ہے کہ جو شخص خدا کے حکم سے نہیں پرتا اوس کے حکم سے بھی کوئی نہیں پھرتا۔ اور جو کوئی خدا تعالیٰ سے ڈرتا ہے اوس سے جن اور انسان اور ہر چیز ڈرتی ہے۔ اوس کے مناسب جناب پیر و مرشد حضرت حاجی صاحب کی حکایت ہے کہ ایک دفعہ پیران کلیر سے لوٹتے ہوئے سہارنپور شریف لائے۔

۱۷ جب بادشاہ کی ساری نکلتی ہے تو وہ پکے بچانے کے واسطے وہ بادشاہ کے سر پر کھینچا ہوا رہتا ہے۔ ۱۲۔ منہ (باقی آئندہ)

ساری مصیبتیں گناہ کی وجہ سے آتی ہیں اور اس کے متعلق ایک بزرگ کی حکایت

جو خدا تعالیٰ کی تابعداری کرتا ہے ہر چیز اسکی تابعداری کرتی ہے اور اس کے صاحب کی حکایت۔

روح یا زوعم

روح یا زودم۔ نماز کی پابندی کرنا۔ کچھ آیتیں اور زیادہ حدیثیں بارہ میں نقل کرتا ہوں۔
(آیات) (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳

اگر تم بیمار ہو اور پانی کا استعمال مضر ہو گے اور عذروں کا بیان ہے جنہیں پانی نہ ملنے کی ہی ایک صورت ہے) تو (اُن سب میں) تم پاک مٹی سے تیمم کر لیا کرو (مشرع سورہ مائدہ) **ف** دیکھو یہاں میں اگر پانی سے نقصان ہو یا پانی نہ ملتا ہو تب تو وضو اور غسل کی جگہ تیمم ہو گیا ایسے ہی مناسبت میں سانی ہو گئی کہ اگر کھڑا ہونا مشکل ہو تو بیٹھنا جائز ہو گیا اگر بیٹھنے سے بھی تکلیف ہو تو لیٹنا جائز ہو گیا لیکن نماز معاف نہیں ہوئی (۱۷) (شراب اور جوئے کے حرام ہونے کی وجہ میں یہ بھی فرمایا) اور شیطان یوں چاہتا ہے کہ اس شراب اور جوئے کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی یاد سے اور نماز سے (جو کہ اللہ تعالیٰ کی یاد کا سب سے افضل طریقہ ہے) تمکو باز رکھے (مشرع و اذا سمعوا) **ف** دیکھو نماز کی کس قدر شان ظاہر ہوتی ہے کہ جو چیز اس سے روکنے والی تھی اُسکو حرام کر دیا تاکہ نماز میں خلل نہ ہو (۱۸) ایک ایسی جماعت کے بارہ میں جنھوں نے ہر طرح سے اسلام کو ضرور اور اہل اسلام کو اذیت پہنچائی تھی ارشاد ہے کہ) اگر یہ لوگ (کفر سے) توبہ کر لیں (یعنی مسلمان ہو جائیں) اور (اُس اسلام کو ظاہر بھی کر دیں مثلاً) نماز پڑھنے لگیں اور زکوٰۃ دینے لگیں وہ تمھارے دینی بھائی ہو جائیں گے (اور کھیلنا کیا ہو سب معاف ہو جائیگا) (مشرع سورہ براءۃ) **ف** اس آیت میں نماز کو اسلام کی علامت قرار دیا ہے یہاں تک کہ اگر کسی کافر کو کسی نے کلمہ پڑھتے نہ سنا ہو مگر نماز پڑھتے دیکھ تو سب علماء کے نزدیک واجب ہے کہ اُسکو مسلمان سمجھیں اور زکوٰۃ کی کوئی خاص صورت نہیں اسلئے وہ اس درجہ کی علامت نہیں (۱۹) (ایک جماعت انبیاء کا ذکر فرما کر اُن کے بعد کے ناخلف لوگوں کا ذکر فرماتے ہیں کہ) اُن کے بعد (بعض) ایسے ناخلف پیدا ہوئے جنھوں نے نماز کو بر باد کیا (اس سے تھوڑا آگے فرماتے ہیں کہ) یہ لوگ عنقریب (آخرت میں) خرابی دیکھیں گے (مراد عذاب ہے) (قریب ختم سورہ مریم) **ف** دیکھو نماز کے ضائع کرنے والوں کے لئے عذاب کی کیسی وعید سنائی (مثلاً) اور اپنے متعلقین کو نماز کا حکم کیجیے اور خود بھی اُس کے پابند رہئے (آخر سورہ طہ) **ف** حکم ہے جنابِ سالت اب علی اللہ علیہ وسلم کو تاکہ دوسرے سننے والے سمجھیں کہ جب آپ کو نماز معاف نہیں تو اوروں کو تو کیسے معاف ہو سکتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جیسا خود پابند رہنا ضروری ہے اسی طرح اپنے گہروالوں کو بھی نماز کی تاکید رکھنا ضروری ہے۔ اور بہت آیتیں ہیں اس وقت ان ہی پر کفایت کی گئی۔

احادیث (۱۷) حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
تلاؤ تو اگر کسی کے دروازہ پر ایک نہر ہو اور اس میں ہر روز پانچ بار غسل کیا کرے تو کیا اس کا
کچھ میل کچیل باقی رہ سکتا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ کچھ بھی میل کچیل نہ رہیگا آپ نے
فرمایا کہ یہی حالت ہے پانچوں نمازوں کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے سبب گناہوں کو مٹا دیتا
ہے (بخاری و مسلم) **ف** اس کے کتنی بڑی فضیلت نماز کی ثابت ہوتی ہے اور مسلم کی ایک حدیث
میں اجتناب کبار کو شرط فرمایا ہے مگر یہ کیا تھوڑی دولت ہے (۱۸) حضرت جابرؓ سے روایت
ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندہ کے اور کفر کے درمیان کس ترک نماز کی
کسر ہے (جب ترک نماز کیا وہ کسر مٹ گئی اور کفر آگیا چاہے بندہ کے اندر آدے پاس
ہی آجاوے مگر دوری تو نہ رہی) (مسلم) **ف** دیکھو نماز چھوڑنے پر کتنی بڑی وعید ہے
کہ وہ بندہ کو کفر کے قریب کر دیتا ہے (۱۹) حضرت عبدالرحمن بن عمرؓ بن العاص
سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز نماز کا ذکر فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ
جو شخص اس پر محافظت رکھے وہ قیامت کے روز اس کے لیے روشنی اور دستاویز اور
نجات ہوگی اور جو شخص اس پر محافظت نہ کرے وہ اس کے لیے نہ روشنی ہوگی اور نہ دستاویز
اور نہ نجات اور وہ شخص قیامت کے دن قارون اور فرعون اور ہامان اور ابی بن خلف
کے ساتھ ہوگا (یعنی دوزخ میں اگرچہ ان کے ساتھ ہمیشہ کیلئے تر ہے مگر موتا بھی بڑی سخت بات ہے)
(احمد و دارمی و ہیثمی شعب الایمان) (۲۰) حضرت بریدہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ ہمارے اور لوگوں کے درمیان جو ایک عہد کی چیز (یعنی عہد کا سبب) ہو وہ
نماز ہے جس شخص نے اسکو ترک کر دیا وہ (برتاؤ کے حق میں) کافر ہو گیا (یعنی ہم اس کے ساتھ کافر نہ
برتاؤ کریں گے کیونکہ اور کوئی علامت اسلام کی انہیں نہیں پائی جاتی کیونکہ وضع و لباس و گفتگو سب
مشترک تھے تو ہم کافر ہی سمجھیں گے) (احمد و ترمذی و ابن ماجہ) **ف** اس سے یہ ثابت ہوا کہ ترک نماز
بھی ایک علامت کفر کی گو کوئی دوسری اسلامی علامت جیسے ترک نماز سے کافر نہ سمجھیں مگر کفر کی
کری علامت کو اختیار کرنا کیا تھوڑی بات ہے (۲۱) عمرو بن شعبہؓ نے اپنے دادا سے
روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اولاد کو نماز کی تاکید کرو جب تک کہ
ہوں اور سپر انکو مارو جب تک کہ سن کے ہوں (ابوداؤد) (یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے) (۲۲) حضرت ابو ہریرہؓ
سے روایت ہے کہ دو شخص قبیلہ خزاعہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مسلمان ہوئے انہیں ایک شہید

ہو گیا اور دوسرا برس وزپچھے (موت طبعی سی) مر اٹھ بن عبد اللہ کہتے ہیں میں نے پیچھے مرنیوالے کو (خواب میں) دیکھا کہ اس شہید سے پہلے جنت میں داخل کیا گیا مجھ سے بہت تعجب ہوا صبح کو میں نے اس کا رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس (مرنے والے) نے اس (شہید) کے بعد رمضان کے روزے نہیں رکھے اور برس و زمک ہزاروں رکعتیں پڑھیں (اگر صرف فرض و واجب سنت موکدہ ہی لیجاویں تو دس ہزار رکعت کی قریب ہوتی ہیں یعنی اس سے وہ شہید سیڑھ گیا) (احمد و ابن ماجہ و ابن جابر و ابی جابر نے اتنا اور زیادہ روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان دونوں کے درجوں میں اتنا فرق ہے کہ آسمان زمین کے فاصلہ سے بھی زیادہ فقط اور ظاہر ہے کہ زیادہ دخل اس فضیلت میں نماز ہی کو ہی چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کی کثرت کا بیان بھی فرمایا تو نماز ایسی چیز شہیری کہ اسکی بدولت شہید سی بھی بڑا رتبہ مل جاتا ہے (۱۷) حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جنت کی کنجی نماز ہے (دارحی) نماز ہی کا نام لینا صاف بتلا رہا ہے کہ وہ سب عبادات کے بڑھکر جنت میں لیجانے والی ہے (۱۸) عبد اللہ بن قریظ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے اول جس چیز کا بندہ سے قیامت میں صاب ہو گا وہ نماز ہے اگر وہ ٹھک کر تری تو اس کے سارے عمل ٹھیک آئیں گے اور اگر وہ خراب کلی تو اس کے سارے عمل خراب نکلیں گے (طبرانی اوسط) معلوم ہوتا ہے نماز کی برکت سب عبادات میں اثر کرتی ہے اس سے بڑھکر کیا دلیل ہوگی بڑا عمل ہو مکی۔ (۱۹) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک حدیث میں یہ بھی) فرمایا کہ جس کے پاس نماز نہیں (یعنی نماز نہ پڑھتا ہو) اس کے پاس میں نہیں نماز کو دینا سے وہ نسبتاً جیسے سر کو دھڑ سے نسبتاً ہے (کہ سر نہ ہو تو دھڑ مردہ ہی اسی طرح نماز نہ ہو تو تمام اعمال بیکار ہیں) (طبرانی اوسط و صغیر) جس چیز پر دین کا آنا بڑا دار و مدار ہوا اسکو چھوڑ کر کسی نیک عمل کو کافی سمجھنا کتنی بڑی غلطی ہے (۲۰) حضرت خنظلہ کا تب سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص پانچ نماز کی محافظت کرے یعنی ان کے رکوع کی بھی ان کے سجدہ کی بھی اور ان کے وقتوں کی بھی (یعنی انہیں کوئی کوتاہی نہ کرے) اور اس کا اعتقاد رکھے کہ سب نمازیں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق ہیں تو وہ جنت میں داخل ہو گا یا یہ فرمایا کہ اس کے لیے واجب ہوگی یا یہ فرمایا کہ وہ دوزخ پر حرام ہو جاوے گا (ان سب کا ایک ہی مطلب ہے) (احمد) یہ حدیث ترغیب میں ہیں یہ دس آیتیں دس حدیثیں سب مل کر ہیں جو میں اس مسئلہ کو اتنی آیتیں حدیثیں سن کر بھی نماز کی پابندی نہ کروں گے۔ کتبہ اشرف علی

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ انجام میں ہیں اور ان کی روش ٹھیک ہے خوب سمجھ لو۔ اور فی الواقع حق سبحانہ ہی صحت کے خوب واقف ہیں ہم کو جو کچھ معلوم تھا وہ بیان کر دیا خیر یہ گفتگو کبھی ختم ہی نہ ہوگی اب اصل راز بیان کرنا چاہیے اور پہرہ زد کا قصہ بیان کرنا چاہیے اور اس بکٹائے زمانہ شیخ کا واقعہ بیان کرنا چاہیے جو کہ سارہی میں سوتا تھا اور وہیں کھاتا تھا۔

شرح شہیری

حکایت اول درویش کی کہ اوسنے پہاڑ میں خلوت اختیار کی تھی اور خلوت اور القطار عن الخلق کی حلاوت میں ذکر اس مقیمت میں داخل ہونے کا کہ انا جلیس من ذکر فی وائس من استانس بے ۵

گر باہمہ جو بے منی بے ہمہ
وہ بے ہمہ جو باہمہ منی باہمہ

بود درویشے بہ سارے مقیم خلوت اور ابودہم خواب و ندیم
یعنی ایک درویش ایک پہاڑ میں مقیم تھا اور اس کے لئے خلوت ہی بہ خواب اور
ندیم تھی ۶

چون خالق سے رسید اور شمول بود از انفاس مرد و زن ملول

یعنی چونکہ خالق سے اوسکو شراب (محبت) ملتی تھی تو وہ مرد و زن کے انفاس سے ملول تھا مطلب یہ کہ چونکہ اوسکو خوب حق نصیب تھا لہذا وہ مخلوق کے اختلاف سے پریشان ہوتا تھا مولانا آگے حکایت سے دوسرے مضمون کی طرف انتقال فرماتے ہیں کہ۔

ہمچنان کہ سہل شد مارا حاضر سہل شد ہم قوم دیگر اسفر

یعنی جیسا کہ ہمکو ایک جگہ رہنا سہل ہے اسی طرح دوسرے لوگوں کو سفر سہل ہے یہ ایک مثال ہے مقصود اس مثال سے یہ ہے کہ بعض چیزیں ایسی ہوتی ہیں کہ ایک کو سہل اور دوسرے کو مشکل تو اس فقیر کو تو خلوت سہل تھی مگر ہمکو مشکل ہوتی ہے آگے اور سبکی مثال ہے کہ۔

ہمچنان کہ عاشقی بر سر وری عاشق است آنخواجہ بر آہنگری

یعنی جیسے تم سرداری پر عاشق ہو اسی طرح ایک دوسرا دمی آہنگری پر عاشق ہے۔

ہر کسے را بہر کارے ساختند میل آنرا در دوش انداختند

یعنی ہر شخص کو کارکنان قضا و قدر نے ایک کام کے لئے بنایا ہے اور اس کے ذمے اوسکی رغبت ڈال دی ہے (بس سب لوگ اسی طرح کام میں لگے ہوئے ہیں۔ اور انکو وہی سہل ہے۔ کوئی سار ہے تو کوئی لوہار۔ کوئی بڑھی ہے تو کوئی معمار۔ علی ہذا)۔

دست پابے میل جہان کے شو خاص بے آب و بے کے رو

(یعنی) ہاتھ پاؤں بے رغبت کے کب ہلتے ہیں اور خار و خس بے پانی اور ہوا کے کب چلتے ہیں مطلب یہ ہے کہ دیکھو جب قدر دنیا میں کام ہو رہے ہیں ہاتھ پاؤں سے تو ہاتھ پاؤں تو جب ہی چلتے ہیں جب ان کے لیے کوئی محرک ہو۔ جیسے کہ خار و خس کے لیے پانی یا ہوا محرک ہوا کرتی ہے تو

پس سرک ان کے لیے وہی اقتضا نفس ہے کہ نفس اوسکو کرنا چاہتا ہے تو دست دیا اوس کے تابع ہو کر اوس کام کو کرنے لگتے ہیں جب معلوم ہوا کہ جو کام ہوتا ہے وہ رغبت اور میلان سے ہوا کرتا ہے تو فرماتے ہیں کہ

گریہ بینی میل خود سے سما پر دولت برشا ہچون ہما

یعنی اگر تم اپنا میلان آسمان کی طرف دیکھو تو پر دولت کو ہما کی طرح کھول دو۔ مطلب یہ کہ اگر دیکھو کہ تمہارا میلان طبعی عالم غیب کی طرف ہے تب تو خوب عروج کرو۔ اور کوشش کر کے ترقی حاصل کرو۔

ور بہ بینی میل خود سے زمین نوحہ میکن چ منشیں از حنین

یعنی اور اگر تم اپنا میلان زمین کی طرف دیکھو تو نوحہ کرتے رہو اور اگر یہ وزاری سے بیہوشی مطلب یہ کہ اگر عالم سفلی کی طرف تمہارا میلان ہو تو بس پہر تو سر پکڑ کر رویا کرو۔ اور آہ وزاری کیا

عاقلان خود نوحہ ہا پیشین کنند جاہلاں آخر بسر بے زمند

یعنی عاقل تو خود پہلے ہی سے نوحہ کرتے ہیں اور جاہل آخر میں سر چٹتے ہیں یعنی جو عاقل ہیں وہ تو ہر وقت حق تعالیٰ کے آگے گریہ وزاری کرتے رہتے ہیں تو وہ اون کے کام آتی ہے اور جو جاہل ہیں وہ بعد کو سر پٹیا کرتے ہیں اور کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

زابتدائے کار آخر را بہ بین تائباشی تو پشیمان یومین

یعنی ابتداء کار سے انجام کو دیکھ لو تاکہ قیامت میں پشیمانی نہ ہو۔ یعنی اگر اول ہی سے دیکھ لو گے تو پیر انشاء اللہ نافرمانی صادر نہو گی اور سمجھو گے کہ اسکا بُرا انجام ہے تو اسکو ترک کر دو گے آگے ایک حکایت لاتے ہیں کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انجام کو اول ہی سے سوچ لینا چاہیے۔

ایک سونار کا انجام کار کو دیکھ لینا اور ترازو مانگنے
والے سے اویس کے موافق باتیں کرنا

آن سیکے آمد بہ پیش زرگرے کہ ترازو دہ کہ سنجہ زرے
یعنی ایک شخص کی سونار کے پاس آیا کہ ترازو (کانٹا) دیدے میں کچھ سونا تو لوں گا۔

گفت و خواجہ مرا غریبالت گفت میزان ہرین تسخرایت
یعنی سونار نے کہا کہ جناب جانیے میرے پاس چھلنی نہیں ہے تو وہ شخص بولا کہ ترازو دو۔ اور
متسخر پر مت ٹھیرو یعنی اس شخص نے کہا کہ میاں مسخر اپن مت کرو ذرا ترازو دیدو۔

گفت جاربے نہ وارم بروکلا گفت بس بس این مضاحکے بمان
یعنی سونار نے کہا کہ میری دوکان پر جھاڑو نہیں ہے تو وہ شخص بولا کہ بس بس ان سخرہ پنونکو ہئے

من ترازوے کہ میخوام بدہ خوشتن را اگر مکن ہر سو مجہ
یعنی میں تو ترازو مانگتا ہوں وہ دیدے اپنے کو بہرامت بنا اور ہر طرف مت بھا۔

گفت بشیندم سخن کرستم تانہ پنداری کہ بے معنیستم
یعنی سونار نے کہا کہ میں نے بات سن لی ہے میں بہرامتیں ہوں اور یہ ہرگز مت سمجھنا کہ میں بے معنی ہوں (بلکہ)

ایشیندم لیک پیری لغش دست لڑان جسم تو نہ نقش
یعنی میں نے یہ تو سن لیا لیکن تو بڑھا ہے ہاتھ پیر کا مننے والا ہاتھ لڑان اور جسم تو نہ نقش

فہم کردم لیک پیری ناتوان دست از ضعف الزان نہان

یعنی میں نے سمجھ لیا لیکن تو بڑھا ہے اور ہاتھ تیرا ہر وقت ضعف کیوجہ سے کانپتا ہے۔

وان زرتو ہم قراضہ خورد و مرد دست لرزد پس بر نیزد زرخورد

یعنی وہ تیرا سونا بھی ریزہ ریزہ ہے تو تیرا ہاتھ کانپے گا اور وہ زرخورد و گر جاوے گا۔

پس بگوئے خواجہ جاوے لے پیار تا بچویم زرخورد از غبار

یعنی پھر تو کہیگا کہ میاں ذرا جھاڑ دلاتا تاکہ میں غبار میں سے اپنا سونا تلاش کر لوں۔

چون و بی خاک راجع آوری گوئیم غریب خواہم امی حری

یعنی جب تو جھاڑ دے گا تو خاک کو جمع کرے گا اور مجھ سے کہیگا کہ میاں مجھے چھلنی کی ضرورت ہے

تا بہ سیرم خاک زرجویم ازان کے بود غریب مارا در دکان

یعنی تاکہ میں خاک کو چھانکر اوس میں سے سونا تلاش کر لوں تو ہماری دکان میں چلنی کہاں ہے۔

من ز اول یدم آخر امتام جائے دیگر روازیجا و اسلام

یعنی میں نے اول ہی آخر کو پوری طرح دیکھ لیا تھا۔ (لہذا) تو کہیں اور چلا جاؤ اسلام مولانا

فرماتے ہیں کہ

ہر کہ اول ہیں بود اسے بود ہر کہ آخر ہیں چہ با معنی بود

یعنی جو شخص کہ صرف اول ہیں ہو وہ اندھا ہوتا ہے اور جو کہ آخر ہیں ہو وہ کیسا با معنی

ہوتا ہے +

ہر کہ اول بگر و پایان کار اندر آخر او نگر و دوش سار

یعنی جو شخص کہ اول ہی انجام کار کو دیکھ لے وہ آخر میں شرمسار نہیں ہوا کرتا۔

حکم چون بر عاقبت اندیشی است بادشاہی بندہ درویشی است

یعنی حکم جب عاقبت اندیشی کا ہے تو بادشاہی غلام درویشی کی ہے مطلب یہ کہ دیکھو بادشاہی کا انجام کیا ہے مغلسی و درویشی کہ قبریں جا کر کچھ بھی پاس نہوگا اور اعتبار انجام کا ہے اور وہی اصل ہے اور یہ حالت ابتدائی تابع ہے تو بس بادشاہی درویشی کے تابع ہوئی۔ اور غلام بھی آقا کا تابع ہوا کرتا ہے۔ لہذا بادشاہی درویشی کی غلام ہوئی آگے فرماتے ہیں کہ

عاقبت بیان بوند اہل رشاد و نگر و اللہ علم بالسرائر

یعنی اہل رشاد ہی عاقبت میں ہوتے ہیں تم آہیں غور کرو بوند اللہ علم بالصواب۔ مطلب یہ کہ اہل اللہ و اہل رشاد ہی آخر میں ہیں کہ اون کی نظر انجام پر ہے تب تو اس دنیا کو ترک کر کے عاقبت کو اختیار کیا ہے لہذا چاہیے کہ ہمیشہ انجام نظر کر کے جسکا انجام اچھا ہو اسکو اختیار کرو اور دوسرے کو ترک کرو۔ آگے فرماتے ہیں کہ۔

این سخن پایان ندارد و راز گوئی قصہ آن مرد ز اہد باز گوئی

یعنی یہ بات تو انتہا نہیں رکھتی تم راز کو بیان کرو اور اس مرد ز اہد کا قصہ پھر کہو۔

کن تمام کنون حدیث شیخ فرد کاندراں کہسار پوش خواب و خور

یعنی اب تم اس شیخ یکتا کی بات کو پورا کرو جسکی کہ خواب و خور وادی پہاڑ میں تھی۔

شرح حبیبی

اندراں کہ بودا شجار و شمار
قوت آن درویش بود آن میوہا
گفت آن درویش یار بالون
خود بخیم میوہ را در کل حین
خرازان میوہ کہ باد اندازدش
مدتے بر تندر خود بودش وفا
زین سبب فرمودہ است ثنا کنند
زانکہ حکم کار در دست من است
ہر زمان دل را دگر میلے دہم
کل اصباح لنا شان حیدید

سیدب و امرود و انار و بے شمار
غیر آن چیزے نخورے داما
عہد کردم زین پنج پیئم در ز من
نیز غیرے را نگویم کہ حسین
من پنج پیئم از درخت میٹعش
تا در آمد امتحانات خدا
گر خدا خواهد بہ پیمان بر ز تید
اختیار جلاگان لست من است
ہر زمان بر دل دگر داغے ہنم
کل شے عن مرادے لایحید

در حدیث آمد که دل همچون پرست

باد پر را هر طرف را ندگراف

در حدیث دیگران دل ان چنان

هر زمان دل را دگر راسی بود

پس پیرمین شوی برائے دل

این هم از تاثیر حکم ست و قدر

نیست خود از مرغ پیران این عجب

این عجب که دام بنید با و تند

چشم باز و گوش باز و دام پیش

بنگر اندر دلق مهتر زاده

در هوا سئ تا بکار سخته

خوارشته در میان قوم خویش

در بیا بای اسیر صرصر است

که چپ و گد راست با صد اختلاف

کاجب نشان آتش اندر قازغان

آن نه از و سئ لیک از جائی بود

عهد بندی تا شوی آخر خجسل

چاه می بینی و نتوانی حذر

کونه بنید دام و افتد و عطب

گر بخواد در نخواهد مے فتد

سوی دام مے پرد با پتر خویش

سر برهنه در بلا افتاده

اقمشه و املاک خود بفر و خسته

مزمزش نایاب دل ریش از مریش

قوله گفت پیغمبر الی قوله ای خدا یا منفقان

روی الشیخان عن ابی ہریرۃ

قال قال رسول الله

صلی الله علیہ وسلم

ما من یوم یصبح العباد

فیہ الا ملکان

ینزلان فیکول

احدهما اللهم

اعط منفقاً خلفاً

ویقول الآخر

اللهم اعط ممسکاً

تلفاً کذا فی المشکوٰۃ

قول لشارح الفقر فخری

فی المقاصد الحسنۃ قال

شیخنا هو باطل موضوع

والدلیلی عن معاذ بن جبل

رفعه تحفة المؤمن فی الدنیا

الفقر وسند لا بأس بہ ام ملخصاً

قوله انھن یغلبن العاقل و یغلبھن

الجاہل روی ابو داؤد عن ابن

عمر مرفوعاً ما رایت من

ناقصات عقل ولا دین

اغلب لذی لب منکن

قول مشنوی گفت پیغمبر الی قوله اے خدا

یا منفقان را الخ بخاری و مسلم نے حضرت

ابو ہریرہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی دن

ایسا نہیں ہوتا جس میں بندوں کو صبح ہوتی

ہو اور ظاہر ہے کہ ہر دن ایسا ہی ہوتا

ہے مگر دو فرشتے (آسمان سے) نازل

ہوتے ہیں ان میں ایک یہ کہتا ہے کہ اے

اللہ خرچ کرنے والے کو عوض دے اور

دوسرا کہتا ہے کہ اے اللہ خرچ

نہ کرنے والے کو تلف (نقصان) دے

اسی طرح ہے مشکوٰۃ میں۔

صاحب کلید کا قول۔ الفقر فخری

مقاصد حسنہ میں ہے کہ یہ غلط اور موضوع

ہے اور دلیلی نے معاذ بن جبل سے

مرفوعاً روایت کیا ہے کہ مؤمن کا تحفہ

دنیا میں فقر ہے اور اسکی سند میں

کچھ مضائقہ نہیں۔

قول مشنوی انھن یغلبن العاقل

و یغلبھن الجاہل ابو داؤد نے

ابن عمر سے روایت کیا کہ میں نے کسی

ذی عقل پر غالب آ جانے والا تم عورتوں

سے جو کہ ناقص العقل الدین بھی ہو زیادہ

الحديث قلت وليستفاد
منه معنى الرواية المذكورة

قوله حبیبی و یحیی
فی الاربعین للشاہ
ولی اللہ مرفوعاً
سنداً
جکت الشی

یعی و یحیی
قول الشارح غالباً
سیوطی الی قول
قیامت أخرجه الترمذی
مرفوعاً قال صلی اللہ
علیہ وسلم ان اول
ما خلق اللہ القلم فقال
اكتب فخری بما هو کائن
الی الابد وقال الترمذی
حسن صحیح غریب و فی
الدر المنثور عن ابن
عباس ان المراد ما هو
کائن الی یوم القیامة
و کذا روی ابو ہریرة
مرفوعاً کما فی حاشیة
الترمذی عن علی القاری

۳۳

کیونکہ نہیں دیکھا الحدیث اس سے روایت
مذکورہ کے معنی استفاد ہوتے ہیں۔
قول مثنوی حبیبی و یحیی حضرت
شاہ ولی اللہ صاحب کیربعین میں اتنا
سند سے مرفوعاً مروی ہے کہ تمہارا
کسی چیز سے (حد سے زیادہ) محبت کر
اندھا اور بہر اہنادیتا ہے (کہ محبوب کی
برائی چشم و گوش میں نہیں آتی)
صاحب کلید کا قول غایا۔
الی قول قیامت ترمذی نے مرفوعاً روایت
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ اول اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا
اوس سے فرمایا لکھ۔ پس ابتداء جو ہوتا
ہے اوسکی (کتابت کی) ساتھ وہ رقم
جاری ہو گیا ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث
صحیح غریب ہے اور درمنثور میں حضرت
ابن عباس سے روایت ہے کہ مراد
(ما ہو کائن الی الابد سے) وہ
ہیں جو قیامت تک ہونیوالی ہیں (پس
ابد سے مراد قیامت ہوئی) اور اسیر طبرستان
ابو ہریرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے
جیسا کہ حاشیہ ترمذی میں علی قاری
سے منقول ہے۔

قوله شاورهن في
المقاصد الحسنة
حديث شاورهن
وخالفوهن لم اراه
مرفوعاً ولكن عند
العسكري من قول
عمر خالفوا النساء
فان في خلا فهن
البركة او محصلاً
وفي القوائد المجموعة
مرفوعاً هلك
الرجال حين اطاعة
النساء فان
في خلا فهن
البركة اخرج
الطبراني والحاكم وصححه
قوله مرتد شين كاتب وحى الخ
في لباب النقول
في سورة الانعام منه
اخرج ابن جرير عن عكرمة
في قوله ومن قال
سا نزل مثل ما انزل الله
قال نزلت في عبد الله بن

قول صاحب مشنوی - شاورهن
مقاصد حسنة میں ہے کہ حدیث شاورهن
وخالفوهن میں نے مرفوعاً نہیں دیکھی
لیکن عسکری کے نزدیک حضرت عمرؓ کا
قول ہے کہ عورتوں کی مخالفت کرو کیونکہ
انکی مخالفت میں برکت ہے او محصلاً
اور قوائد مجموعہ میں مرفوعاً ہے کہ مرد ہلاک
ہو جائیں گے جسوقت عورتوں کی اطاعت
کرنے لگیں گے کیونکہ ان کے خلاف
میں برکت ہے روایت کیا اسکو طبرانی
اور حاکم نے ف مترجم کہتا ہے کہ یہ عتبا
اکثر عورتوں کے اور اکثر امور کے ہے
ورنہ جس عورت میں فہم اور دین ہو اور اسکی
رائے دلوں کے وہ مستثنیٰ ہے خود حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض امور میں حضرت
ازداج مطہرات سے مشورہ لیکر عمل فرمایا۔
قول صاحب مشنوی - مرتد شين
کاتب وحی الخ لباب النقول سورة الانعام
ہے ابن جریر نے عکرمہ سے اس آیت
کے ذیل میں ومن قال سا نزل
مثل ما انزل الله نقل کیا ہے۔ کہ
عکرمہ نے کہا کہ یہ آیت عبد اللہ بن ابی
سرح کے باب میں نازل ہوئی الخ پھر یہ

سبح الخ ثمراتہ صلی اللہ
علیہ وسلم مع عثمان و جد
الاسلام یوم فتح مکة -
قول للشارح سیکون
فی مشکوٰۃ مرفوعاً لقد
کان فیما قبلکم من الامم
محدثین فان یت فی امتی
احد فانہ عمرہ
متفق علیہ -

قوله اصبحتم مؤمنًا

حقایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الی آخر القصة وقد
وقع الخلط بین القصتین
وانی انقل کلیتہما عن
الرحمة المہداة کتاب
الایمان منها فاحدا
عن محمد بن صالح
الانصاری ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لقی
عوف بن مالک فقال کیف
اصبحت یا عوف بن مالک
قال اصبحتم مؤمنًا حقاً فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کل قول

حقیقۃ

باقی آئندہ

فتح مکہ کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
حضور میں حضرت عثمان کے ساتھ حاضر ہوئے
اور اسلام کی تجدید کی۔

صاحب کلید کا قول سیکون الخ
مشکوٰۃ میں مرفوعاً ہے تم سے پہلی امتوں میں
صاحب الہام لوگ تھے سوا کہ کوئی میری امت
میں ایسا ہوا اور ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ
یہ امت سب اہم سے افضل ہے (تو عمر بھی)
ضرور میں روایت کیا اسکو بخاری و مسلم نے۔

قول صاحب ثنوی اصبحتم مؤمنًا

حقایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الی آخر القصة صاحب تشریف لکھتا ہے
کہ یہاں دو قصوں میں خلط واقع ہو گیا ہے
اور میں دونوں کو حرمتہ مہدایہ کی کتاب
الایمان سے الگ الگ نقل کرتا ہوں
سوا یک قصہ تو یہ ہے کہ محمد بن صالح انصاری
سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے عوف بن مالک سے ملاقات
کی اور فرمایا کہ اے عوف بن مالک تم نے
کس حالت میں صبح کی اوہوں نے عرض کیا
کہ میں نے اس حالت میں صبح کی کہ میں بچہ
مومن ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ ہر قول کی ایک حقیقت ہوتی ہے۔

اصل یہ تھا کہ ہم کو کیا کرنا چاہیے میں نے کہا کہ آپ ایک فہرست بنا کر بھیج دیجئے کہ آپ کیا کیا کر سکتے ہیں اوسپر میں لکھ دوں گا کہ یہ جائز ہے یا ناجائز ہے۔

(۷۰) فرمایا کہ ہر جگہ بدگمانی اور تحسین کرنا ٹھیک نہیں ہے بلکہ اسکی ہی ایک تفصیل ہے

اگر اوس شخص سے تعلق تربیت و صلاح ہو جس میں شبہ ہے تو دریافت کرے بلکہ بعض محل میں

دریافت کرنا ضروری ہے نواح پانی پت کے ایک صاحب نے پندرہ روپیہ اس مدرسہ کے لئے

مہکود دیے تھے ان سے دریافت کیا کہ میرا یہ خیال ہے کہ تم نے یہاں اس واسطے روپیہ دیے

ہیں کہ میں خوش ہو گا سچ بتاؤ میرا یہ خیال صحیح ہے یا نہیں ان صاحب نے خود اقرار کیا

کہ جی حضرت بات تو یہی ہے۔ مجھے یہ شبہ اس لیے ہوا کہ پانی پت میں بھی مدرسہ ہے

خبر بار و مساکین بھی ہیں۔ یہاں کی تفصیل کیوں کی حالانکہ یہ ایسی بات ہے کہ سب جگہ جاری

ہو سکتی ہے۔ مگر مجھے ایسے شخص کی تفتیش سے کیا غرض جو مجھ سے تعلق نہیں رکھتا چنانچہ

جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رض کے واقعہ میں اون سے

خود دریافت کیا ہے کہ اے عائشہ رض ہم نے تمہاری بابت ایسا ایسا کیا ہے اگر یہ بات

صحیح ہے تو مجھ سے کہہ دو میں تمہارے واسطے استغفار کروں گا اور دوسرے لوگوں کے

بارے میں صحابہ سے فرماتے ہیں کہ میرے سامنے کسی کی باتیں بیان کیا کرو میں چاہتا

ہوں کہ لوگوں سے میرا دل صاف رہے اور فتنہ پاکی میں ہی موجود ہے کہ لوگوں کے

بھید نہ معلوم کرو چنانچہ ارشاد ہے فلا تجسسوا الخ اسی کے ذیل میں فرمایا یہاں پر

ایک شخص نے دوسرے شخص کو امر بالمعروف کیا اور مجھے شبہ ہوا ان سے دریافت

کیا کہ آپ نے فلاں شخص کو امر بالمعروف کیا ہے ان صاحب نے کہا کہ جی ہاں فرمایا

میں نے ان سے کہا کہ آپ مسجد میں کھڑے ہیں اسکا نام سیتے ہیں اگر جھوٹ کہو گے

تو دنیا و آخرت دونوں برباد ہو جاویں گے اب بتلادے کہ جو وقت اپنے ذکر امر بالمعروف

کیا تھا آپ اوسنے اپنے کو اچھا سمجھتے تھے یا نہیں۔ انہوں نے اقرار کیا کہ بیشک

یہ بات تو ہتی میرے اندر فرمایا یہ تو ہدایت نہیں ہے یہ تو گمراہی ہے اور گمراہی بھی

کیسی بلکہ شرک ہے۔ پھر اب کیا ہونا چاہیے کہا جو آپ فرما دیں میں نے کہا کہ تمام

نمازیوں کے جوتہ سید ہے کیا کیجئے اور سب کو بوٹہ بھر بھر کر دیا کیجئے اور چونکہ یہ مرض پیدا ہے ذکر و شغل سے بالکل ذکر و شغل چھوڑ دیجئے مگر مجھے پیر اللہ کی نام کا ادب غالب ہوا میں۔
 کہا کہ مطلب یہ ہے کہ خصوصیت کیساتھ اس صورت سے جسے ذکر کیا کرتے ہیں نہ کیا کہ
 بلکہ یونہیں چلتے پھرتے کر لیا کیجئے چاہے اس سے زیادہ کر لیا کیجئے اس عمل کے کر نیے
 انکو اس قدر فائدہ ہوا۔ وہ خود اقرار کرتے تھے کہ مجھے دس سال میں ہی اتنا نفع ہوتا۔

۱۷۔ فرمایا علیار لالچ نے اس قدر اس طریق کو لوگوں کی نظروں میں حقیر کر دیا کہ
 کہ ایک جگہ بہانڈوں نے نقل میں بیان کیا کہ سب سے زیادہ منحوس فرقہ کونسا ہے تو انہوں
 مولویوں کو کہا ایک شخص نے دریافت کیا کہ اسکی دلیل۔ تو کہا کہ لوگ ہمیشہ یہ دعا کرتے رہتے
 ہیں کہ کوئی مرے تو رڈی حلوائے۔ اور سب سے بہتر فرقہ بہانڈوں کا ہے اس لیے کہ ہمیشہ خوش
 کی دعائیں کرتے ہیں اسپر ایک صاحب نے عرض کیا کہ حضرت یہ مدرسے تو اب نام ہی کے
 رہ گئے ہیں ان سے کچھ نفع نہیں۔ حضرت نے فرمایا کہ نہیں صاحب میں بالکل اس کے
 خلاف ہوں مدارس کا وجود خیر کثیر ہے اور بڑی برکت کی چیز ہے اسپر مجھے شیخ سعدی کی
 حکایت بہت ہی پسند ہے۔ لکھا ہے کہ ایک شہزادے کے تاج کا نعل کسی شکار گاہ میں
 کہو یا گیا تھا اور رات کا وقت ہو گیا تھا۔ تلاش سے نہیں ملا اس نے خدام کو حکم دیا
 کہ یہاں کے سب کنکر و تپھر جمع کر کے لیچلے۔ اطمینان سے تلاش کر لینا۔ چنانچہ انہیں میں
 سے نعل نکل آیا۔ اسی طرح ان مدارس میں سے ایسے ایسے لوگ نکل آتے ہیں کہ جو سارا دین
 کا کام سنبھال لیتے ہیں۔

۱۸۔ فرمایا الاعمال بالنیات جو حدیث شریف میں ہے یہ مبہمات طاعات کے
 متعلق ہے معاصی میں نہیں ہے مطلب یہ ہے کہ طاعات میں اگر نیت نیک ہوگی تو
 وہ مقبول ہیں اسی طرح مباح میں اگر نیت دین کی ہو وہ دین ہو جاتا ہے اور یہ نہیں ہے
 کہ معاصی میں نیت نیک کرنے سے وہ معاصی طاعت بن جاویں گی۔

۱۹۔ فرمایا کہ ایک مرتبہ ہمارے حضرت حاجی صاحب اور مولوی رحمت اللہ
 صاحب کیرانوی میں گفتگو ہو پڑی مولوی صاحب نے حضرت حاجی صاحب کہا کہ آپ تو اپنے

آپ کو جب یہ وقت سمجھتے ہیں = حضرت حاجی صاحب نے فرمایا میں ہی کہہ سکتا ہوں کہ آپ اپنے کو بوعلی سینا سمجھتے ہیں۔ اس کے بعد مولوی صاحب گھر گئے تو اوپر گریہ طاری ہوا اور جب کو حضرت کی خدمت میں معذرت کی =

(۷۴) فرمایا کہ مولوی رحمت اللہ صاحب جب قسطنطنیہ سے واپس آئے تو حضرت حاجی صاحب کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ سلطان المظہم ایسے ایسے ہیں اگر آپ فرمائیں تو آپ کے واسطے سلطان سے کچھ عرض کر دوں۔ حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ کیا نتیجہ ہوگا جو آپ کو ملا وہ ہی مجھے ملے گا یعنی بیت اللہ سے بعد اور بیت سلطان سے قرب مگر آپ سلطان کی بہت تعریف کرتے ہیں کہ دیندار ہیں میرے واسطے دعا کرا دیجئے پھر فرمایا چونکہ حضرت بڑے محقق تھے جامع تھے اسلئے یوں فرمایا کہ دعا کیسے کہنا یہ شاہی آداب کے خلاف ہے آپ میرا سلام عرض کر دیں وہ جواب دیں گے اور میں دعا ہو جاؤ گی۔

(۷۵) ایک صاحب نے حضرت والا کی خدمت میں ایک لفافہ پیش کیا کہ یہ فلاں صاحب نے بھیجا ہے دیکھ کر فرمایا اسکو واپس کر دو وہ خود کیوں نہیں بھیجتے واسطہ کی کیا ضرورت ہے وہ لوگوں پر اپنا بوجھ کیوں ڈالتے ہیں اور ان صاحب کے کہا کہ آپ کو نصیحت کرتا ہوں کہ آئندہ کو کسی کا سلام و پیام مجھے نہ کہا کیجیگا آپ اپنا کام کرنے آئے ہیں یا لوگوں کے سفیر ہیں۔

(۷۶) فرمایا ایک صاحب نے مجھ سے دعا کیو واسطے کہا میں نے جواب دیا آپ خود بھی تو دعا کیجئے اور ان صاحب نے کہا کہ میں اس قابل کہاں ہوں میں نے کہا کہ سبحان اللہ آپ کلمہ تو پڑھ لیتے ہیں جو سب کی اصل ہے۔ اس کے لئے تو آپ قابل ہو گئے اور دعا کے قابل نہیں اور یہ ہی فرمایا کہ دعا کے واسطے قابلیت کی ضرورت نہیں ہے اس لئے کہ دعا تو ایک سوال ہے اور یہ ظاہر ہے کہ سوال تو نا قابل ہی کیا کرتا ہے یہاں تک کہ دعا کیو واسطے شیطان ہونا ہی مانع نہیں چنانچہ شیطان کی ہی دعا قبول ہوئی پھر میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ کیوں قابل نہیں ہیں لوگوں کو شیطان نے اس غلطی میں مبتلا کر کے ایک خیر کثیر سے روک رکھا ہے۔

(۷۷) فرمایا ایک حاجی صاحب کن تھانہ بہون ہی تھے وہ نماز نہیں پڑھا کرتے تھے

ایک مرتبہ میرا اور اون کا کیرانہ کا سفر ہوا راستہ میں جب نماز کا وقت آیا میں نے گاڑی روک
 سے کہا کہ بہائی گاڑی روک لے میں اتر کر ٹوٹا لیکر ایک ہنر کمپیٹ پانی لیٹے گیا اور میں نے
 اون سے کچھ نہیں کہا اور یہ خیال کیا کہ دیکھوں یہ کیا کرتے ہیں وضو کر کے میں نے نماز
 شروع کر دی وہ بھی چپکے چپکے پانی لاکر وضو کر کے میرے ساتھ کھڑے ہو گئے اور مبارک
 سفر میں نماز پڑھتے رہے لوگوں نے جب اون کو نماز پڑھتے دیکھا تو ہنسی کی کہ حاجی
 ہی نمازی ہو گئے حاجی نے کہا کہ بہائی مجھے نماز سے انکار توڑا ہی ہے میری نماز تو ان مولویوں
 نے لمبی لمبی رکعتیں پڑھ کر چھوڑا دی ہے اور میرا نام لیکر کہا کہ اگر اس جیسا امام ہو کہ
 مختصر مختصر نماز پڑھا دیا کرے تو کبھی ہی نماز نہ چھوڑوں اسپر فرمایا کہ واقعی لوگ ایسی نماز
 پڑھاتے ہیں کہ مقتدی پریشان ہو جاتے ہیں چنانچہ ایک مرتبہ مظفرنگر کے سفر میں
 میرا بھی ایک بزرگ کیساتھ جانا ہوا اونوں نے جنگل میں صلوٰۃ ادا بین شروع کر دیں
 میں بہت ہی پریشان ہوا ہر کام میں تفقہ کی ضرورت ہے اور روایات کے یاد کرنے کو
 فقہ نہیں کہتے ہیں فقہ دین کی سمجھ کا نام ہے۔ حدیث میں ایک راہب کا قصہ آیا ہے
 جبرج نامی بہت عابد زاد تھے ہمیشہ صومعہ کے اندر رہا کرتے تھے یہ ایک دن نماز
 میں مشغول تھے اذنی والدہ نے کسی ضرورت سے پکارا یہ چونکہ نماز میں تھے نہ بولے
 وہ خفا ہو کر واپس چلی گئیں اور ان کے واسطے بددعا کی کہ اے اللہ یہ جب تک نہ مرے
 کہ جب تک کسی فاحشہ عورت کا منہ نہ دیکھے۔ چنانچہ اذنی دعا قبول ہو گئی تھوڑے عرصے کے
 بعد ایک عورت کے ایک بچہ ہوا اسپر لوگوں نے اوسکی دائر گیری کی اسپر اوس نے ان
 عابد کا نام لے دیا۔ بس لوگوں نے اون کو پکڑ لیا گھر گرا دیا وہ بیچارے بہت پریشان ہو
 پوچھا آخر کیا خطا ہوئی لوگوں نے کہا کہ تم نے اس عورت سے منہ کالا کیا ہے۔
 اوس کے حرام کا بچہ ہوا ہے بالآخر اونہوں نے اوس شیر خوار سے کہا کہ بتاؤ تیرے
 باپ کا کیا نام ہے اوس نے ایک چرواہے کا نام لیا تب اون بیچارے کی جان بچی
 اس قصہ کے بیان فرما کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ فقہ نہیں تھا اگر فقہ ہوتا
 تو نماز توڑ دیتا۔ چونکہ شریعت کا حکم ہے کہ اگر کوئی شخص نوافل میں مشغول ہو اور الدین بخیر کی چیزیں تو نیت کر لے تاکہ

(۲) خواہ بطور ارتقار جیسا کہ اہل سائنس قائل ہیں یا بطور نشو و نما جیسے کہ اہل حق کی تحقیق ہے اور اگر کہا جائے کہ یہ عادت کے خلاف اسی لیے نہیں تھا کہ اصلی عادت اسباب طبعیہ آثار کا مرتب کرنا تھا۔

حج اس بات کا قائل نہیں کہ خدا تعالیٰ کا وعدہ خلاف ہو سکتا ہے کیونکہ وعدہ خلافی اس کے یہاں ہو سکتی ہے جسکو وعدہ پورا کرنے پر قدرت نہ ہو یا بھول جاتا ہو۔ اور یہ دونوں باتیں حقیقت کے یہاں ناممکن ہیں لہذا شق ثانی ہی صحیح رہی اور یہ ہی کہنا پڑے گا کہ کسی کام کے چند ذکر کرنے سے وعدہ فعلی نہیں ہو جاتا تو یہ مقدمہ غلط اور باطل ہو گیا کہ سنت اللہ وعدہ فعلی ہے۔ جب دلیل کا ایک مقدمہ غلط ہو گیا تو دلیل کل غلط ہو گئی اور ماننا پڑے گا کہ خرق عادت کا وقوع ممکن ہے اور خلاف فطرت باتوں کا وجود ہو سکتا ہے دونوں جواب ختم ہوئے

کوئی چہاری اس تقریر کا رد اس طرح کر سکتا ہے کہ یہ مقدمہ دلیل کا باطل نہیں ہوا کہ عادت وعدہ فعلی ہے اور جہاں شکال سپرد کیا گیا تھا کہ اگر عادت سے وعدہ فعلی ہو جاتا ہے تو کبھی اس کے خلاف کیوں ہوتا ہے مثلاً عادت تھی موسم پر بارش ہونے کی اور کبھی ان کے خلاف ہوا۔ تو وعدہ خلافی ہوئی اگر وہ لوگ اس اشکال کا جواب یوں دیں کہ عادت کا دائرہ وسیع ہے عادت اسی ایک فعل منی بارش کے متعلق نہ تھی بلکہ ایک اور قاعدہ کلیہ کے متعلق تھی جس کا ظہور کبھی بارش ہونے کی صورت میں ہوتا ہے اور کبھی بارش نہ ہونے کی صورت میں وہ قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ ہر فصل کے لیے کچھ اسباب طبعیہ مقرر ہیں جہاں جیسا سبب پایا جاوے گا وہاں ایسا اثر ظاہر ہوگا بارش کے لیے مثلاً سبب مانسون کا اٹھنا ہے۔ جب یہ سبب پایا جاوے گا تو بارش ہوگی اور نہ پایا جاوے گا تو نہ ہوگی جن سالوں میں بارش ہوئی ان سالوں میں مانسون اٹھا ہوگا اور جس سال مانسون نہ اٹھا بارش نہ ہوئی تو یہ دونوں فصل اس قاعدہ کلیہ کے اندر داخل ہو کر موافق عادت اور وعدہ فعلی کے رہے تو وہ اشکال جاتا رہا علیٰ ہذا مختلف انواع کا موجود ہونا اسپر بھی یہ اشکال تھا کہ چند روز تک ایک ہی نوع موجود ہونے سے وہ ہی نوع داخل عادت ہوئی ایسا اس کے خلاف نہ ہونا چاہیے یہاں بھی جواب ہو سکتا ہے کہ صرف اس خاص نوع کا وجود داخل عادت نہ تھا بلکہ وہ ہی اس ہی ایک قاعدہ کلیہ کا فرد تھا یعنی اسباب طبعیہ جیسے ہوں گے

(۱) اور یہ سب اس عادت میں داخل ہے۔

(ح) دیئے ہی انواع موجود ہو جائیں گی جب تک ایک نوع کے وجود کے اسباب رہے
ایک کا وجود ہوا جب دیگر انواع کے اسباب موجود ہو گئے تو دیگر انواع کا وجود ہو گیا
تو عادت اور وعدہ فعلی کے خلاف ہونا لازم نہ آیا۔ تقریر اس قائل کی ختم ہوئی۔ جواب اس
یہ ہے کہ آپ نے اساک بارش اور بارش دونوں کو داخل عادت بنانے کے لیے علی ہذا تعدد
انواع کو داخل عادت بنانے کے لیے عادت کے دائرہ کو وسیع کیا خلاصہ آپ کے جواب
کا یہی ہے۔ بس یہ ہی ہم بھی چاہتے ہیں کہ آپ عادت کے دائرہ کو وسیع کریں۔ چنانچہ اسی
آپ کا کام چلا لیکن آپ اس دائرہ کی وسعت کی کوئی حد قرار نہیں دے سکتے جس کے بعد
یہ کہیں کہ فلاں چیز میں داخل ہے اور فلاں میں داخل نہیں قیامت تک یہ ہی سلسلہ چلا
جائے گا کہ نئے نئے انواع موجود ہوں گے اور جب آپ پر اشکال کئے جاویں گے تو اس
دائرہ عادت کو اور وسیع کرنا پڑے گا ورنہ وہی اشکال پڑے گا کہ نئی نوع کا وجود اور نیا فعل
فعلی کے خلاف ہے ہاں جب قیامت آجائے گی اور دنیا ختم ہو جائے گی تب آپ کہہ سکیں
گے کہ فلاں فلاں سبب تھے اور ان کے اثر سے فلاں فلاں فعل ہو سکتے تھے اور اتنی قسم کی
انواع ہو سکتی تھیں بس اسوقت کام ختم ہو گا اور دائرہ عادت کی ایک حد بھی قائم ہو جائے
اور اسوقت کوئی حد قائم کرنا محض بے سود ہے۔ ضرورت تو دنیا میں اس دائرہ کی تحدید کی ہے
تاکہ پہچان سکیں کہ فلاں کام اس دائرہ کے اندر داخل ہے اور وہ وجود میں آسکتا ہے اور
فلاں کام میں داخل نہیں اور وہ وجود میں نہیں آسکتا آپ کے پاس چونکہ اس حد
بندی کا کوئی اصول اور معیار نہیں لہذا آپ کو تو یہ کہنا چاہیے کہ یہ دائرہ عادت غیر محدود
ہے اگر آپ ہسکومان لیں تو ہمارا مدعا ثابت ہو گیا اور کسی معجزہ کا اور کسی اوس باس کا
جسکی خبر دی گئی ہے مثل جنت و نار ہیئت کذائی کا آپ کو زکاتہ کرنا چاہیے کیونکہ دائرہ عادت
کو غیر محدود مان چکے گو آپ کی سمجھ نہیں آتا مگر ممکن ہے کہ کسی ایسے دائرہ کے اندر داخل ہو
جس کا اختلاف اتنا آپ کو نہیں ہوا۔ اور اگر آپ اسکو نہ مانیں تو اس دائرہ کی حد بندی
کا کوئی معیار بتائیے اور یہ آپ کبھی نہیں بتا سکتے اس کا معیار ہم بتاتے ہیں وہ یہ ہے کہ

(۲) تو ہم کہیں گے کہ اسبابِ طبعیہ خود متصرف قدرت و تعلق ارادہ کے خود محتاج ہیں اس لیے اس اصل کی بھی ایک اصل دوسری نکلتی ہے یعنی قدرت و ارادہ کے تصرف کرنا پس اصلِ عادت اسکو کہیں گے سو یہ خلافتِ سائنس واقع ہونے میں بھی محفوظ ہے اس اعتبار سے خلافتِ عادت بھی موافق عادت ہو گیا۔

(۳) جس چیز کے ساتھ حق تعالیٰ کی قدرت متعلق ہو وہ اس دائرہ میں داخل ہے خواہ اس کا وجود زمانہ ماضی میں کبھی ہوا ہو یا نہ ہوا ہو یا اس کا وجود زمانہ حال میں ہو یا نہ ہو ایسی چیز کی پہچان یہ ہے کہ وہ از جنس ممکنات ہو جو چیز بھی از جنس ممکنات ہو اس کا وجود ہو سکتا ہے خواہ کیسی ہی تعجب خیز اور حیرت انگیز ہو کبھی ہم نے اسکو دیکھا یا سنا ہو یا نہ ہوا اس کے وجود کی خبر صحیح ہونا ضروری ہے (اب ممکن کو بھی سمجھ لیجئے آجکل ہمیں ہی بڑی غلطی کجاتی ہے ہر نئی بات کو ناممکن کہہ دیتے ہیں سمجھ لیجئے کہ کوئی چیز ان تین درجوں سے باہر نہیں ہو سکتی یا واجب ہوگی یا ممکن یا ممکن۔ واجب اسکو کہتے ہیں جس کا وجود ضروری ہونے پر دلیل عقلی قطعی قائم ہو اور وہ صرف ایک چیز ہے یعنی ذاتِ پاک خالقِ حل و علائق کی اور ممکن اسکو کہتے ہیں جس کے نہ ہو سکنے پر دلیل عقلی قطعی قائم ہو جیسے اجتماعِ نفیضین کہ ایک چیز ایک ہی وقت میں اور ایک ہی اعتبار سے موجود ہی ہو اور موجود نہ ہی ہو اجتماعِ نفیضین محال ہے اور جس بات سے اجتماعِ نفیضین لازم آوے وہ بھی محال ہو جاتی ہے۔ اور ان دونوں کے سوا جو چیز بھی فرض کی جائے خواہ اس کا وجود کبھی ہوا ہو یا نہ ہوا ہو اور خواہ وہ خیال میں آسکتی ہو یا نہ آسکتی ہو سب تیسری قسم میں داخل ہیں جس کا نام ممکن ہے اسی کے ساتھ قدرت کا مطلقاً اور ارادہ کا احیاناً تعلق ہوتا ہے اور اسی تک عادت کا دائرہ محدود ہے اس معیار سے حد بندی دائرہ عادت کی ہو گئی اور آپ نے جو حد قائم کی تھی یعنی اسبابِ طبعیہ پر آثار کا وجود ہونا یہ حد بندی ناقص تھی اس واسطے کہ اسباب میں گفتگو کی جائے گی کہ وہ مؤثر بالذات ہیں یا ان کے اثر کے لیے کسی اور چیز کی ضرورت ہے یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ وہ مؤثر بالذات ہیں لامحالہ دوسری شق رہی کہ اسباب کے لیے ہی کسی اور چیز کی تسلیح ہے اور وہ چیز سوائے تصرف قدرت اور تعلق ارادہ حقیقتاً

(۱) باعتبار صورت کے خلاف عادت کہنا صحیح ہے اور باعتبار حقیقت کے موافق عادت کہنا درست ہے پس اوقات کے انکار یا تکریف کی کون ضرورت ہوتی۔

(۲) کے اور کچھ نہیں ہو سکتی تو دائرہ اسباب ایک اور بڑے دائرہ کے اندر داخل ہوا اور اپنی اصل کی ہی ایک اور اصل نکلی تو آپ کی تحدید ناقص ہوئی اور غلط ٹھہری اور ہماری تحدید کامل اور صحیح ہوئی خلاصہ یہ ہوا کہ عادت کی تحدید اسباب طبعیہ تک نہ ہوئی جو منتہی ہے سائنس حال کے معلومات کا بلکہ اس سے بڑے دائرہ تک ہوئی جس کا نام قدرت و ارادہ باری تعالیٰ ہے تو جو بات اسباب طبعیہ کے دائرہ سے یعنی سائنس سے باہر بھی ہو اور اس کو بھی عادت کے دائرہ سے باہر نہیں کہہ سکتے یعنی خلاف سائنس چیزوں کو بھی (جبکہ خارق عادت کہا جاتا ہے) اس قدر کی رو سے خلاف عادت نہ کہنا چاہیے ہاں عوام کی سمجھ کے اعتبار سے اس کو خلاف عادت کہہ سکتے ہیں ورنہ درحقیقت وہ خلاف عادت نہیں پھر ان کی خبر سنانے سے اس قدر متوحش ہونا کہ اس خبر میں تاویل و تحریف کرنے لگیں کیا معنی۔

یہاں تک عالمانہ و محققانہ تقریر سے ترید ہو گئی ہے نئے تعلیم یافتوں کے اس دعوے کی کہ خلاف فطرت کوئی امر واقع نہیں ہو سکتا اب ہم ایک سہل عنوان سے قدرت حق تعالیٰ کی وسعت دکھلاتے ہیں جس سے سمجھنا بہت آساں ہو جاوے گا۔ وہ یہ ہے کہ ایک ایسے گاؤں میں جس میں محض گنوار اور جاہل اور خبیث لوگ رہتے تھے چند اشخاص کی ایک جماعت پونہچی جن کے پاس یورپ کے ایجاد کردہ بعض ساز و سامان اور آلات تھے انہیں سے ایک شخص نے گاؤں والوں کو کچھ ساز و سامان دکھلایا سب پہلے گھڑی دکھائی اس کو دیکھ کر گاؤں کے آدمی حیرت میں رہ گئے اور کہنے لگے یہ آپ کے آپ بولتی کیسے ہے اور ہمیں یہ سوئی ناچتی کس طرح ہے اس میں ضرور کوئی بلا ہے اور یہ کہہ کر بہاگے اس شخص نے ان کو اطمینان دلایا کہ اس میں کوئی بلا نہیں ہے اور نہ اس سے تمہیں کوئی نقصان پہنچ سکتا ہے۔ کہنے لگے باؤ لا ہے اس میں بلا نہیں ہے تو یہ اس کے اندر بولتا کون ہے۔ آواز بلا کسی جاندار کے بولنے والی کی کیسے پیدا ہو سکتی ہے۔ اس نے کہا گھنٹہ دو گھنٹے اس کے پاس بیٹھ کر دیکھو یہ تو ایک کھلونا اور تماشہ ہے بمشکل وہ لوگ ڈرتے کانپتے اس کے پاس بیٹھے جب بہت دیر تک بیٹھے رہے اور کوئی بلا انہیں نہ نکلی تو اطمینان

اور حاکم نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے والد سے انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
 انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ فرماتے تھے کہ ابوبکر ہمارے سردار ہیں اور ہم
 (سب) بہتر تھے اور ہم سب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک محبوب تھے (اور انجملہ
 بروایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما) امام بخاری نے بروایت حضرت ابن عباس کے
 حضرت ابوبکرؓ (کی بیعت) پر اتفاق کر نیکی قصہ میں حضرت عمر کا قول نقل کیا ہے کہ آپ نے لوگوں کو
 مخاطب کر کے (اپنے عہد خلافت میں) فرمایا مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ تم سے کوئی شخص کہتا ہے
 کہ خدا کی قسم اگر عمر مر گئے تم میں سلا شخص سے بیعت کر لوں گا (اے لوگو!) تم میں سے کوئی
 شخص ہو کہ میں آ کر یہ نہ کہے کہ ابوبکر کی بیعت (ابتداء) میں دفعۃً واقع ہوئی اور (بعد اس کے)
 کامل ہو گئی (سنو) بیشک ایسا ہی ہوا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس (قسم کی) بیعت میں جو شر
 اور فتنہ ہوتا ہے (اس کے شر سے) سب کو محفوظ رکھا اور (اے لوگو!) تم میں ابوبکر کے
 مثل کوئی نہیں ہے جس کے آگے (لوگوں کی) گردنیں جھکیں اور اسی حدیث میں ہے کہ حضرت
 ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (اے جماعتِ مسلمین) میں تمہارے لئے ان دونوں آدمیوں سے
 ایک کو پسند کرتا ہوں ان دونوں میں سے جس کے ہاتھ پر چاہو بیعت کر لو پھر حضرت
 ابوبکرؓ نے میرا اور ابوعبیدہ بن جراح کا ہاتھ پکڑا (اور فرمایا یہ دونوں شخص موجود ہیں) اور
 اس وقت وہ ہمارے درمیان میں بیٹھے ہوئے تھے مجھے حضرت ابوبکر کی کوئی بات سوا اس فقرہ
 کے ناپسند نہیں ہوئی خدا کی قسم اگر میں بلا قصور قتل کر دیا جاؤں تو میرے نزدیک اس سے
 اچھا ہے کہ ایسی قوم پر جس میں ابوبکر ہوں سردار بنایا جاؤں ہاں (اگر خدا تجھ کو میری
 موت کے قریب میرا نفس اس بات کو میری نظر میں اچھا کر کے دکھلائے کہ جسے اس وقت اچھا نہیں
 جانتا) (تو یہ دوسری بات ہے) (اور انجملہ بروایت حضرت انس) امام بخاری نے حضرت
 انسؓ سے روایت کی ہے حضرت انس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر کا دوسرا خطبہ سنا
 جبکہ حضرت عمر منبر پر بیٹھے اور یہ خطبہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے دوسرے
 دن کا ہے سب کے پہلے (حضرت عمر نے) کلمہ شہادت پڑھا اور حضرت ابوبکرؓ اس وقت
 خاموش بیٹھے تھے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میری آرزو تھی کہ رسول خدا صلی اللہ

علیہ وسلم کچھ دن اور زندہ رہتے (اور ہم سب آپ کے سامنے رہی ملک عدم ہوتے) آپ ہم سب کے بعد (اس عالم سے) تشریف لیجاتے لیکن ہماری آرزو کے خلاف) اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی (تو بھی دین کا نقصان نہیں ہوا کیونکہ) اللہ تعالیٰ نے تمہارے درمیان اس تور کو باقی رکھا جس سے تم ہدایت پاؤ اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس نور سے ہدایت دی تھی اور (دوسرے افضل خدا کا یہ ہے) ابوبکر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے یار اور ثانی ثنین ہیں (وہ تم میں موجود ہیں) وہ سب مسلمانوں سے زیادہ تمہارے کاموں کے حقدار ہیں لہذا اے مسلمانو! اٹھو اور بیعت کر لو (از انجملہ بروایت شیبہ) امام بخاری نے ابوداؤد سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں شیبہ کے ساتھ کعبہ کے اندر کرسی پر بیٹھا تھا تو شیبہ نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی (ایک دفعہ) یہاں بیٹھے تھے اور یہ فرمایا تھا کہ میں نے قصد کیا کہ خانہ کعبہ میں سونا چاندی بالکل باقی نہ رکھوں۔ اس پر میں نے کہا کہ آپ کے دونوں ساتھی (یعنی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق) نے تو ایسا نہیں کیا فرمایا وہی ردِ نوح ہیں خلی اقتدار کرتا ہوں یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ارادہ فسخ کر دیا (از انجملہ قبیلہ بنی رزین کے ایک شخص کی ایک روایت جو حضرت ابوبکر کی بیعت پر اتفاق کے بارے میں ہے)

ابوبکر بن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ (اے لوگو!) حضرت ابوبکر سے بیعت کر لو۔ حضرت ابوبکر نے حضرت عمر سے فرمایا کہ تم مجھ سے قوی ہو حضرت عمر نے فرمایا کہ آپ مجھ سے افضل ہیں پھر دوبارہ دونوں میں اس قسم کی گفتگو ہوئی کہ جب تیسری مرتبہ نوبت آئی تو حضرت عمر نے فرمایا کہ میری قوت آپ کی فضیلت کے ساتھ بچائے گی۔ راوی کا قول ہے کہ پھر سب نے حضرت ابوبکر سے بیعت کی (از انجملہ بروایت جابر بن عبد اللہ) ترمذی نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے وہ کہتے تھے حضرت عمر نے حضرت ابوبکر سے کہا کہ اے سب بہتر بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت ابوبکر نے فرمایا تم مجھ سے یہ کہتے ہو (تو سنو) میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے۔ فرماتے تھے کہ آفتاب نے عمر سے بہتر کسی شخص پر طلوع نہیں کیا (از انجملہ بروایت علقمہ بن قیس و قیس بن مردان) ابویعلیٰ نے علقمہ اور قیس بن مروان سے حضرت عبد اللہ بن مسعود کے

فضائل میں حضرت عمر سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر فرماتے تھے میں (ایک روز) علی الصبح
 ابن مسعود کے پاس انہیں بشارت دینے گیا (وہاں پہنچکر) میں نے ابو بکر کو پایا کہ مجھ سے پہلے
 ان کے پاس پہنچ گئے تھے اور انہیں بشارت دے چکے تھے قسم خدا کی میں نے جب کمی تیک
 کام میں ابو بکر پر سبقت لیجانے کا ارادہ کیا تو (نا کام ہی رہا اور) وہی مجھ سے اس میں
 سبقت لے گئے۔ ضحاک بن مزاحم نے نزال بن سہرہ ہلمی سے روایت کر کے بیان
 کیا وہ کہتے تھے ایک دن ہم نے علی رضی کو خوش خوش دیکھا تو ہم نے کہا کہ اے امیر المؤمنین
 ہم سے اپنے اصحاب کی حالت بیان کیجئے انہوں نے کہا کہ جو لوگ رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اصحاب تھے وہی میرے بھی اصحاب ہیں ہم نے کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ
 عنہ کی حالت بیان کیجئے انہوں نے فرمایا کہ وہ شخص ہے جن کا نام خدا نے صدیق
 رکھا ہے جبرائیل علیہ السلام کی زبان پر اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر نماز میں
 وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے ہوئے خلیفہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان کو ہماری دینی پیشوائی کے لیے منتخب فرمایا تھا پس ہم ان کی دنیاوی
 پیشوائی پر راضی ہو گئے (اسد الغابہ) محمد بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فرماتے
 ہیں کہ میں نے اپنے والد ماجد حضرت علی رضی سے دریافت کیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 نزدیک کون افضل ہے؟ آپ نے فرمایا کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں نے
 کیا کہ ان کے بعد فرمایا عمر رضی ان کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا نام لیتے
 ہوئے ڈرا اور عرض کیا کہ پہر آپ افضل ہیں آپ نے فرمایا میری کیا ہستی ہے۔ میں
 ایک معمولی مسلمان ہوں (بخاری) احمد کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے
 تواتر چند مرتبہ منقول ہے کہ اس امت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ سب سے افضل ہیں روانض پر خدا لعنت کرے کہ وہ جہل مرکب میں
 منس گئے ہیں (تاریخ الخلفاء)

زکریا بن روید کندی نے حمید بن اسث سے روایت کر کے بیان کیا کہ وہ کہتے تھے
 جبرائیل بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اللہ عزوجل کی طرف وحی لیکر آئے اور کہا کہ

اے محمد! اللہ تعالیٰ آپ کو سلام فرماتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ عقیق بن ابی قحافہ (ابو بکرؓ) سے کہہ دیجئے کہ میں ان سے راضی ہوں۔ نیز ابن عیینہ نے بیان کیا کہ اللہ سبحانہ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم متعلق سب سلمان کو عتاب کیا سوا (حضرت) ابو بکر (صدیق رضی اللہ عنہ) کے کہ ان پر کچھ عتاب نہیں ہوا۔ اور فرمایا کہ

اَلَا تَنْصَرُوهٗ فَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ اِذْ
اَخْرَجَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ اَشْجٰثِ
اَشْنٰثِيْنَ اِذْ هَمُّوْا فِى الْغَارِ
اگر تم نبیؐ کی مدد نہ کرو (تو کچھ پروا نہیں) اللہ ان کی مدد
کی جیسا کہ فرشتے انہیں نکال ابنی کے ہمراہ دوسرا ایک
اور تھا جب وہ دونوں غار میں تھے۔

عبد اللہ بن حارث نے جنید بن عبد اللہ سے روایت کر کے بیان کیا کہ انہوں نے
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو وفات سے ایک دن پہلے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں
کچھ لوگ میرے بھائی تھے کچھ میرے دوست تھے لیکن میں خدا کی طرف ہرارت کرتا
ہوں اگر میں نے تم میں سے کسی کو خلیل (جانی دوست) بنایا ہو۔ اگر میں کسی کو خلیل
بناتا تو ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کو خلیل بناتا مگر میرے پروردگار نے مجھے خلیل بنایا ہی
جس طرح اس نے ابراہیمؑ کو خلیل بنایا تھا۔ (اسد الغابہ)

ابو داؤد نے کہا ہے کہ ہم سے محمد بن سکین نے بیان کیا وہ کہتے تھے ہم سے
محمد بنی فاریابی نے بیان کیا وہ کہتے تھے میں نے سیفان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ جس
شخص نے یہ کہا کہ علیؑ شیخین سے زیادہ سختی خلافت تھے اس نے ابو بکرؓ و عمرؓ اور تمام مہاجرین
و انصار رضی اللہ عنہم کو خطا پر اعتقاد کیا اور میں نہیں خیال کرتا کہ اس اعتقاد کیسا حق
اس کا کوئی عمل آسمان تک جاسکے (یعنی مقبول خدا ہو سکے کیونکہ اس اعتقاد کے بتصادیق
رسالت کا کوئی ذریعہ باقی نہیں رہتا) اور بیہقی نے امام شافعیؒ سے باسانید مستعدہ روایت
کیا ہے کہ انہوں نے کہا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اگر ابو بکر (رضی اللہ عنہ) کے
پاس گئے آسمان کے نیچے انہوں نے ابو بکرؓ سے بہتر کسی کو نہ پایا۔ پس سب ان کو
اپنی گردنوں کا مالک بنایا (ازالۃ الخفا و مقصد اول)

نیز حکیم بن نخل سے مروی ہے (باقی آئندہ)

یادگار صاحبین

اس جہل و ضلالت کے زمانہ میں جبکہ اہل اسلام مذہبی معلومات اور نبی کریم کے مطالعہ سے یکسو ہو چکے ہیں سخت ضرورت ہے کہ انکو دینی معلومات کی واقفیت کیسا تھا یادگار صاحبین و بندگان دین کے حالات و واقعات کا بھی مطالعہ کرایا جائے جو دینی معلومات کے لیے اعانت کا کام دیگا خصوصاً ان بزرگان حقہ کا جن کے نام شاید ہی اس زمانہ میں کوئی ہستی نا واقف ہو کیا ہوتی مولانا محمد امین صاحب دہلوی حضرت لانا شاہ ولی اللہ صاحب سہرا و حضرت لانا رشید احمد صاحب گنگوہی حضرت لانا محمد قاسم صاحبانوفو توحی حمہ اللہ علیہ و مولانا محمد تقی صاحبانوفو توحی سہرا وغیرہ بزرگان کے اسمائے گرامی سے کوئی ہستی نا واقف نہ کر سکتی ہے ہرگز نہیں ان حضرات کے حالات کے سچے اور صحیح ہونے کے لیے جناب امیر شاہ خان صاحب جمع متوطن قصبہ خورجہ تقسیم مینڈھو کی زبان سے نکلے ہوئے ہونیکے ساتھ حکیم الامتہ محی ستہ حضرت لانا شاہ محمد اثر فعلی صاحب مدظلہ کے حواری کی تزیین نور علی نور کا کام کر رہی ہو جن اوراق میں ان حضرات کے واقعات جمع کئے گئے ہیں ان کا نام امیر الروایات فی جلیب الحکایات رکھا گیا ہے اس مختصر اشتہار میں اس کتاب کی کما حقہ تعریف ناممکن ہے پوری کیفیت کتاب کے ملاحظہ سے معلوم ہو سکتی ہے قیمت ایک روپیہ محصول ڈاک چار آنے۔

نور الطہر فی ذکر النبی اکرم اللہ علیہ وسلم

جناب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات میں بیعت بنو ہاشم

یہ کتاب ہے جس کے زائے تالیف میں باوجود احوال و اطوار میں باہمی سیاق و سباق کی

برکت تھا نہ بھون مغبوظ رہا۔ کیا زمانہ میں یہ کتابیں یہ طبعی بی ہودہ من مغبوظ رہا

بہت ایک روپیہ آٹھ آنے (پھر)

مجموعہ فتاویٰ یعنی معارفی الرسول فتوحات مفتحہ لہر و فتوحات جسم بکرم غیب

مجموعہ بہت گہرے بڑی زبان میں قیمت چھ روپے۔

تاریخ حبیب اکبر الکریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مختصر سوانحی و معجزات غیر قیمت (۱۰ روپے)

قصص الانبیاء کمال قیمت دو روپے۔

حکایات الصالحین قیمت آٹھ آنے

نور البصائر قیمت تین روپے آٹھ آنے

فردوس کشمیر۔ اس غلام را شادین امین کے حالات و حقائق جمع کر دی قیمت چھ

تفسیر حنفی کے شاہ قاضی کنوئیر شیخ جی تفسیر نزہۃ کی مباحثہ

اصلاح العقائد والاحکام الثقلیہ
یعنی اسلامی نظام کی صحت کی کستیں

اندر سے ہے کہ خدا تعالیٰ کے احکام کا لانا اور امر و نہی پر عمل کرنا یہی
ہزاروں پہلے توشیح جیسے اور ملتیں یا فتنے کی جاتی ہیں۔ خصوصاً
نئی تعلیم کے اثر سے غایتِ ظنی کی علت اور سری راہ ہو گئی جو اور اکثر
جدید تعلیم یافتہ تحقیقی ہستیوں کو توڑنا کر عمل سے بے پردہ ہو گئے ہیں
مگر خدا نے تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ ان کے عقیدت کو قائم رکھا کہ
اصلاحِ عقائد اور ذرائع میں تالیف و فکر کا اور ان ہند کیلئے اور
اس کو شریعت کا ایسا پیش کیا کہ دین پر جمع فرمایا ہے جو ایک حقِ ظاہر
حق پسند کیلئے ہدایت کا مستقل ذریعہ ہو سکتا ہو ورنہ خود پسند و
نفس پرست کے لئے تو فتنہ بھی کافی نہیں۔

قیامت ہر حصہ دور پہ (ہا)

صلی علیہ وسلم کا پتہ

محمد عثمان صاحب کتب درسیہ کلاں دہلی

تفسیر حنفی کے شاہ قاضی کنوئیر شیخ جی تفسیر نزہۃ کی مباحثہ (۱) ہے اگر ضرورت طلب فرمائیں (محمد عثمان صاحب کتب درسیہ کلاں دہلی)

فیوض الاسلام ترجمہ فتوح اسلام

اگر آپ قاضی اسلام و مجاہدین ملت کی اولیٰ معری و جان فانی
کے جرأت آمیز حالات معلوم کرنا چاہتے ہیں۔
اگر آپ کو مشہور نامور سپہ سالاران اسلام حضرت ابو عبیدہ رضی
بن جراح و حضرت خالد بن ولید کی مدد پر نہ تھی تبت و حکیمانہ سیاست
کے حیرت انگیز کارنامے دیکھنا مقصود ہیں۔

اگر آپ اسلام کے عروج و زوال کے صحیح اسباب معلوم کر کے ان تمام
لمح کاروں کی حقیقت سے واقف ہونا چاہتے ہیں جن سے
سلطان ہو کہ کھاکر تبدیل مقصود سے کوسوں دور ہوتے جاتے ہیں تو
فیوض الاسلام ترجمہ جدید فتوح اسلام ملاحظہ
فرمائیں صفحہ ۱۲۰ سے صفحات۔

قیامت یمن روپے چار آنے کے حصول کا ایک گیارہ آنے
صلی علیہ وسلم کا پتہ

محمد عثمان صاحب کتب درسیہ کلاں دہلی